

قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ عَلَىٰ الْوَقْدِ

مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا مَصَّعُوا وَإِنَّمَا صُنِعُوا لِكَيْلٍ لِّسِحْرِهِ وَلَا
يَعْلَمُ السِّحْرُ حَيْثُ أَنْتَ قَائِلِي السِّحْرِ سَجَدَ قَالُوا أَمْثَلُكُمْ يَهْرُونَ
مُوسَىٰ وَآخِمْ بَدَلًا إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيضَاءَ مِنْ غَارٍ وَسُودًا



بنابر جوابی حصه دوم آیات پیمان و تقویت و تین شیعیه و پروان و ترقیه و جبریه
جناب فیضیاب و وار المناقب و المفاخر منبع انوار الکرام و الماثر امیر عالیشان
رفیع المکان راجع محمد عظم علیان صاحب تعلقه و اریو گانون ضلع فیض آباد بقا
لکھنو محله فرارش خان و وزیر گنج بتاریخ بستم و سوم ماه ربیع الثانی سنه ۱۳۰۴ هجری
در طبع اثنا عشر می بحسن اتمام کترین فاکپائی مؤنن سید علی علی شری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعَثَ الرَّسُولَ وَنَصَبَ هَذَا خَيْرَ السَّبِيلِ تَتَرَى صَعِيقَةَ
 الْحَالِاتِ قُوَّةً فِي غُلَامِ النَّبَاتِ لَا يَخْفَوْنَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا يَمُحُ فُجْرُهُ
 عَلَيْهِمْ فِي سَبِيلِهِ مَا جَرَى وَالصَّلَاةُ عَلَى خَاتِمِ أَنْبِيَائِهِ مُحَمَّدٍ خَيْرَ الْوَرَى
 وَسَيِّدِ أَوْصِيَائِهِ وَخَلِيفَتِهِ بِكَ فَضْلٍ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ كَأَسْرَ الْأَهْلِ
 وَمُلْقِيهَا عَلَى الثَّرَى وَإِلَهُ الْأَطْيَابِ الَّذِينَ أَرَادْنَا اللَّهُ بِهِمْ آيَاتِهِ الْكُبْرَى
 وَأَشْتَهَرَصِيئَتِ هَذِهِ أَيْتِهِمْ وَفَضَائِلِهِمْ فِي سُكَّانِ الْبُلْدَانِ وَالْقُرَى
 وَأَسْتَلْقَيْنَاهَا أَنْفُسَهُمْ وَإِنْ جَدَّ الْجَاهِدُونَ بِالسِّنِيهِمْ وَقَدْ خَابَ
 مَنِ اقْتَرَى وَالنَّامُ التَّامُّ عَلَى شَيْعَتِهِمُ الْكِرَامِ الَّذِينَ آتَيْنَا عَنْ دِينِ اللَّهِ
 الْأَسْلَامَ مَكَائِدَ الدِّنَارِ فَهُمْ قَوْمٌ آتَى بِهِمُ اللَّهُ لِكُشْرِ سُوْرَةِ صَمِيٍّ قُرْشٍ
 وَتَابِعِيهِمَا الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَنْ دِينِهِ فَضَمُّوا أَيْدِيَهُمْ عَلَى قَوَائِمِهِمْ سُبُوفِهِمْ
 وَصَوَارِمِ أَقْلَامِهِمْ فَخَرَجَتْ بَيْضَاءُ مِنْ عَيْنِ سَوْءِ آيَةٍ أَخْرَمَ فَجَاهِدُوا
 الْحَدَّةَ وَجَعَلُوا نَسِيحَهُمْ هَبَاءً مَنْشُورًا كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مِمَّنْ كَرِهُوا
 الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَفِي الْآخِرَةِ يُخْزَوْنَ وَهَلْ

بَحْرَاءُ مِّنَ الْجَنَّةِ وَمَا دَسَرَىٰ تَرْجُمَهُ جَمِيعُ حَمْدِ ثَابِتِ بْنِ اَوْسٍ بِرُودِ دُكَارِ كَلِّ جَسَنَ
 بِسِجَا بِنِجْمِ بْنِ كُوَاوَرِ قَاظِمُ كِيَا دُكُهْلَانِيَا لُونِ كُو بِهَرْتَرِينِ رَاهُونِ كَلِّ پَلَّے دِر پَلَّے يَكَلَّے
 بِاَوِيكِرَّے دِر حَالِيكَلَّے حَالَتِينِ اَوْنِكِي ظَاهِرِينِ ضَعِيفِ تَهِينِ اَوْرَنْدِيَتُونِ اَوْر اَرَادُونِ مِینِ
 اِپَنَے قَوِي تَوِي تَوِي كَسِي مَلَامَتِ كَرْنِيَاوَلِي كِي مَلَامَتِ كَا رَاهِ خُدَا مِینِ خَوْفِ نَكْرَتَے تَوِي پَسِ كَزِينِ
 اَو پَر صِبْتِينِ جَو كَزِينِ اَوْر دُرُودِ اَوْر صَلَوَاتِ هُوَا دِر خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدِ مَصْطَفٰی صَلَواتُ اللّٰهِ
 عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَامُ كَلَّے جَوَا فَضْلِ خَلْقِ تَهَے اَوْر سَرْدَارِ اَوَلِيَا وَخَلِيفَہٗ بِلَا فَضْلِ اَوْسِ جَنَابِ كَلَّے عَلِيِّ بْنِ
 اَبِي طَالِبِ عَلَیْہِ السَّلَامُ كَلَّے تَوِي نَلَّے وَلَے مِینِ بَتَوِي كَلَّے اَو پَر مِیْنَكَلَّے وَالْمِینِ اَوْنِكَلَّے رَوْنَلَّے زَمِينِ پَر
 اَوْر صَلَوَاتِ هُوَا اَوْسِ جَنَابِ كِي آلِ پَاكِ پَر كَلَّے اَوْنِكَلَّے سَبَبِ سَے حَقِّقَتَا لَمَلَّے بِهَكُوَايَاتِ عَظَمَہٗ اِپَنِي
 دُكُهْلَانِيَا اَو پَر پَلَا آوَا نَزْہِ بَايْتِ اَوْر فَضَالِ كَا اَوْنِ حَضْرَاتِ كَلَّے سَاكِنَانِ ہَر شہَرِ وَ قَرِيْبِيْنِ
 اَوْر يَقِيْنِ كِيَا اَوْنِ فَضَالِ اَوْنِكَلَّے نَفْسُونِ لَمَلَّے اَكْر حِيْمَنَكِرِينِ لَمَلَّے اِپَنَے زَبَانِ سَے اَوْنِكَا اَنكَار كِيَا
 اَوْر بِالتَّحْقِيقِ كَلَّے تَهْمِيْدِ سَتِ اَوْر نَا اَمِيْدِ هُوَا دِهْ شَخْصِ سَے اَقْرَابِ دَارِي كِي اَوْر شَنَا اَوْر صِفَتِ
 مَخْصُوصِ ہَے اَوْسِ جَنَابِ كَلَّے شَيْخُونِ كَلَّے لَمَلَّے كَلَّے بَزَرْگِ ہِینِ اَوْر دِر مَرْفَعِ كَرَتَے ہِینِ دِينِ اِسْلَامِ
 سَے كِيْدِ دُكُوَاوَلِي جَو بَدَاوَسْكَارِ ہِینِ پَشِيعَا اِيسَے كَرُوہِ ہِینِ كَلَّے لَايَا ہُوَاوْنِكُوَاوَرِ سِيَا كِيَا ہُوَاوَلِي
 تَوِي نَلَّے شَدَّتِ نَا اَضَا فَا نِي اَوْر تَعَصْبِ دُونُونِ بَتُونِ قَرِيْشِ كَلَّے اَوْر اَوْنِكَلَّے تَابِعِيْنِ كَلَّے جَو پَر
 دِينِ خُدَا سَے پَسِ مَلَايَا اَوْنِہُونِ لَمَلَّے حَا تَهُونِ كُوَا پَر بَقِصَہٗ پَر سَيْفِ اَوْر تَبِيعِ قَلَمِ كَلَّے پَسِ نَكَلَّے دِهْ
 دِر حَالِيكَلَّے رُوشَنِ اَوْر صَا فِ تَهَے كَلَّے سِيْطَرِجِ بَرَا ئِي كَا شَا سُبْہِ نَہْ تَهَا اَوْر پَر اِيْتِ اَخْرِي يَحْزَنُ
 دُوسَرِي تَوِي پَسِ جِہَا دُكِيَا اَوْنِہُونِ لَمَلَّے مَنَكِرِينِ سَے اَوْر مَنَكِرِينِ كُو تَاہِ وِپُوْدِ كُو شَلْخَا رُكُو كَلَّے ہُوَا
 مِینِ بَر بَا وَا وِي نِيْسَتِ وَا نَا بُوْدِ كَر دِيَا گُوِيَا كَلَّے اَوْنِكَا دُجُوْدِ ہِي نَہْ تَهَا پَسِ اِمرِ حَقِّ ظَاہِرِ ہُوَا اَوْر عَمَلِ اَوْنِكَا
 بَا طِلِ ہُوَا اَوْر اَخْرَتِ مِینِ ذُلَّتِ وَخَوَارِي اَوْنِكُوَاوَلِي دَا سَطِ ہُوْگِي اَوْر سِي جَسَزَا ہَے اَو سَكِي حُو حَرَارَتِ كَرَّے
 خُدَا اَوْر رُحُولِ پَر اَوْر دِر يَافِتِ نَكْرَے حَقِيقَتِ حَالِ كُو لَوَا ہَا بَعْدِ ہَلَا يَكَلَّے سَاہِ مَخْطَرِ اَوْر مَقَرَّے
 بِصَحِيْحِ تَصْرِیْحِ دِيْنَارِ اَوْنِكَلَّے لَمَلَّے مَنَاظَرِ اَيَاتِ مِیْنَاتِ اَوْر اَيَاتِ اَخْرِي كَا لُكْہَا جَا تَا ہَے مَوْسِيْنِ كُو

یاد ہو گا کہ جناب نواب نامدار عالی وقار محسن الملک حیدر آباد سیپ محمد محمد علی علیخان صاحب بہادر
 منیر نواز جنگ نے مذہب امامیہ اشاعہ عشرہ کی ہر کاریں استغفا و اخل کر کے صرف مذہب چار یا
 ہی اختیار نہیں فرمایا بلکہ لدادگان اہلبیت اطہار سے سخت بیزار ہو کر ایک کتاب موسومہ آیات
 بیّنات ارقام فرمائی ہی اور گو اسمین کوئی نئی بات اپنے حدت ذہن اور شدت زکا سے پیدا نہیں
 کی اور صرف اپنے اسلاف کی کہی ہوئی باتوں کو ایسے ڈھنگ سے اردو میں لکھا ہے کہ کنجڑے کٹیچے
 خصائی دھینے اچھی طرح سمجھ لیں اور ان کے خیالات اسپر چوب کہ دعبیان دوستی اہلبیت اطہار
 رسول مختار کا مذہب عجیب اور ملت غریب ہے کہ تمامی صحابہ کبار سے چاہے وہ مہاجر ہوں
 یا انصار بغض شدہ رکھتے ہیں اور ان کے سعی و کوشش جو ترویج دین میں ہوئی سب کو ضایع و برباد
 کر کے ان کے حسن کردار سے بیزار ہیں اور صرف دو چار صحابہ کو اچھا شمار کرتے ہیں اور اوپر دھن
 میں جا سجا مؤمنین کو مخاطب کر کے جناب غضن علی کی کتاب ذوالفقار کے فقرات کی نقل
 کر کے باور کرانا چاہا ہے کہ جناب ممدوح نے قاضی نور اللہ شوستری و محقق طوسی کے خلاف
 جو مخالفان جناب امیر المؤمنین یعسوب الدین علی بن ابی طالب کے مخالفوں کو فاسق جانے
 تھے غلط صفت گفاریں داخل کیا ہے اور ان کا یہ اصرار کہ خلفائے نامدار اہلبیت اطہار کے
 خلاف تھے غلط و ناروا ہے اور زیادہ غیظ و غضب سے خیال محال گیر و دار کا کر کے جا سجا
 تحریف فرمایا ہے کہ نایوشیعہ اپنے علماء کے جھوٹے ہونیکا اقرار کریں ورنہ سرکار تشیعہ میں غلطی
 داخل کر کے سنی بن جاویں گو جو کچھ مصنف نے بطور خود سمجھا ہو وہ بیکار ہے اور شبہ نہیں
 کہ کھوٹا یہ کھرا ہر بازار میں بیچا جاتا ہے اور چاہو تانبے پر کیسا ہی ملمع کیا جائے طلا نہیں
 بن سکتا پس جھوٹ جھوٹ ہے اور بیچ بیچ ہے لہذا بے اصل کی بے اصل ثابت کرنے میں
 سعی کرنا تحصیل حاصل ہے مگر ہاں اس خیال سے کہ شاید ضعیف شیعہ کا تقریر رنگ برنگ
 تر و نہ نہ سمجھائے اور جملہ دھوکے میں آجائیں خلاف اپنے مذاق کے مؤمنین کے ہوشیار
 کر نیکو لکھنے کی رحمت اوٹھانا ہوں اور مؤمنین کو دکھلانا ہوں کہ جو کچھ آیات بیّنات کو دوسرے

حصہ نے غل و پکار چٹائی ہے اس کی کیا حقیقت ہے مگر میری مراد تخریب سے یہ نہیں ہے کہ میں اس کا فائدہ دوستداران آیات یتیمات پر ترتیب کروں اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے **كُلُّ حَرْفٍ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرِحُونَ** پس جب ہر ایک اپنے افعال اور کردار کو اچھا سمجھتا ہے اور تلقین و تعلیم انبیاء و اولیاء کے تقاریر پر اثر کیا تو میں اور دوسرے اپنے مخالف کے قلوب پر فطرت کرنے سے قاصر ہیں بہر کیف میں نہایت ہی ادب سے لکھنا شروع کرتا ہوں اگر مومنین کو پسند آوے تو زبہ عز و شرف -

آیات یتیمات از الفاظ جو کہ ہم بحث کجاء کو صفحہ ۱۸۱ سطر اول تا لفظ اگر چکے صفحہ ۱۸۲ سطر مذکور۔ **آیت آخری** سجا ہے حضور نے نہایت دقت اور ٹھانی مگر اس میں انوکھی بات ہے کیا کی جناب صاحب تحفہ نے کیا چھوڑا تھا جو آپ کے رحمت فرمائی کی حاجت ہوتی اور ہمارے طرف والوں کے سوا آپ کے واسطہ داروں نے بھی تو اس خوشی کو نہیں مانا ہے پھر آپ کو تخریب کرنے کی کیا حاجت تھی مگر جو کچھ رحمت اور ٹھانی اس کو جہانت تک سمجھا جاتا ہے اس کا نتیجہ گمان مبارک میں یا تو فضیلت حضرت عمر کی ثابت کرنی ہے یا ان کے اور حضرت علی کے دیرین میں محبت اور مروت ہے یا دونوں پس اگر میرا قیاس صحیح ہے تو میں بابت غرض اول بکمال اذ یہ پوچھا جاتا ہوں کہ حضرت کلثوم کی کچھ عزت کچھ وقعت آپ کے مذہب کی رو سے ہے میں جہانت تک جانتا ہوں کچھ بھی نہیں ہے نہ تو ان کو آپ معصوم مانتے نہ محفوظ سمجھتے پھر دور از قیاس اگر حضرت کلثوم بنت حضرت فاطمہ معاذ اللہ زوجہ حضرت عمر جو میں تو حضرت عمر کو کیا بزرگی ہوئی آپ تو جناب سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا کو بجز اسکے کہ بنت رسول ہیں اور کچھ نہیں سمجھتے اور چونکہ وہ خارج از بیت رسالت جو کہ حضرت علی کے اہلبیت میں شامل تعین تو خواہ او کی خاطر یا ان کے اصرار سے آیہ تطہیر میں جو صرف بحق ازواج جناب رسول خدا تھے بقول ہند مان نہ مان میں تیرا حمان رسول خدا نے ان کو اہلبیت میں سمیٹ لیا تو بھی خیر کوئی بُری بات نہیں ہوئی ازواج پر تو فوق ہو ہی نہیں سکتا تھا اور بعد رسول خدا کے جو ان کی گت حضرت

عمر نے خود کی وہ تو ظاہر ہی ہے چنانچہ صاحب تحفہ کے باب دہم مطاعن حضرت عمر کی عبارت
 آپ کے ذہن اقدس میں ہوگی اور خدا خواستہ یا نہ ہو تو میں یا وہی کرتا ہوں کہ طعن دوم میں
 صاحب تحفہ اثنا عشریہ فرماتے ہیں انکہ عمر رضی اللہ عنہ خانہ حضرت سیدۃ النساء را بسوخت
 و بریلوی مبارک آن معصومہ بشمشیر خود صدمہ رسانیدہ کہ موجب سقاط حمل گردید این قصہ سراسر
 واهی و ہستان و افراستہ ہیچ اصل ندارد و لہذا اکثر امامیہ قائلین قصہ نیستند و گویند کہ قصد سوختن
 آن خانہ مبارک کردہ بود لکن بعلم نیاور قصد امور قبیلہ است کہ بر آن غیر از خدا تعالیٰ دیگر مطاعن متبادر
 شد۔ سبحان اللہ جناب شاہ صاحب نے یہ تو فرمایا کہ یہ قصہ وہی ہے اور شیعہ ہی اسکو قائل نہیں
 ہیں مگر نہ کسی راوی شیعہ کا نام لیا نہ کسی کتاب کا حوالہ دیا مگر بایں ہمہ انکار آخر کار چار و ناچار
 چونکہ آفتاب پر خاک نہیں پر سکتی ہے کاشمیں نصف النہار تا یحییٰ تک پکار پکار کہتی تھیں تو
 یوں فرمایا، و اگر مراد ایشان از قصد تحریف و تہدید زبانیست و گفتن اینکه من خواہم سوخت
 و جش آنست الخ عبارت یہ چونکہ ہمکو صاحب تحفہ کو وجوہات سے سر و کار ہیں یہ بعد اسکو
 نقل کرنا اسوجہ سے بیکار جانتے ہیں کہ ہمکو تو صرف اس امر کے ثابت کرنے کی استطاعت میں غور ہے
 کہ حضرت عمر کے نزدیک حضرت فاطمہ زہراء کی ایسی وقعت تھی کہ حضرت عمر نے انکے گھر کے
 حالینکے واسطے دہلی تو دی تھی اور صاحب تحفہ کی یہ دیانت و دانشمندی ہے کہ جب قصد کا
 اظہار زبان سے ہو گیا تو یہی بحر محققہ تعالیٰ کے دنیا میں اوس اظہار کا کوئی بشر کچھ مطلب نہیں
 نکال سکتا ہے اور دہلی کا کیسے دلیں کچھ ہی اثر نہیں ہوتا اور چونکہ صاحب تحفہ کی ایسی سنجیدہ
 اور پاکیزہ رائے ہے تو انکے خیال مبارک میں گالی جو صرف زبان دیکاتی ہے وہ ہی کیسے
 دل پر پوش نہوتی ہوگی اور کسی قسم کا نتیجہ سخت کلامی اور درشت گوئی اس سے پیدا نہوتا ہوگا
 جسے یہ کہنا غلط کہا ہے زبان بسیار سر بر باد داد است بہ زبان سر را عدو سے
 خانہ زاد است۔ ہر چند ہم بہت کچھ اس میں مناسب راہی پر عقلاً و نقلاً لکھتے مگر چونکہ ہمارا مقصود
 اور ہر لہذا صرف یہ کہ ہمیں کہ جو جو صاحب حضرت عمر کی تہدید فرمائی گواہی دے لکھے ہیں او نہ کو یہی جو

پر بیگاہ وہ دیکھ لیا کہ حضرت عمرؓ کے خیال مبارک میں حضرت فاطمہؓ زہراءؓ کا دو تختہ تھانہ
 ایسا تھا کہ اوسین اجماع فتنہ پر دارون کا ہوتا تھا پس حضرت عمرؓ حضرت فاطمہؓ کی ایسی وقعت
 سمجھتے تھے کہ باوجود ہونے خلیفہ کو بھی گہر چلائیں کیونکہ دیکھتے تھے تو وہ انکی صاحبزادی حضرت
 کلثومؓ کی کیا عزت سمجھتے رہے ہونگے جسکے ساتھ نکاح کر نیسے فضیلت پاؤں ان امور کو سوچ کر
 میں سمجھتا ہوں کہ میرا خیال صحیح نہیں ہو سکتا کہ آپ ایسے زبردست اور اولی العزم خلیفہ کا
 جور و کیو وجہ سے رتبہ بلند کر کے ارجمند ٹھہرایا جاتے ہیں البتہ اگر بینہ طور نظر خدام ہو کہ حضرت عمرؓ کو
 ہم پہ جناب امیر علیہ السلام کا ٹھہرائیں بھی جس طرح حضرت علیؓ رسول اللہؐ کو داماد قرار دیا اور حضرت
 عمرؓ ولی اللہ کے تو یہ بھی میرا خیال ہونا محال ہے اس واسطے کہ رسول اور ولی میں اول تو زمین و
 آسمان کا فرق ہے سوا اسکے آپ کو اعتقاد مبارک کے بموجب چاروں خلیفہ کا رتبہ کاٹنے میں تامل
 برابر تھا اور حضرت علیؓ کو مطلق دوسرے حضرات شیخین و ذوالنورین پر افضلیت تھی
 پس ظاہر ہے کہ چاہو حضرت فاطمہؓ کا نکاح حضرت علیؓ سے بہشت میں ہوا ہو یا حقتعا دنیا کا
 گواہ بنا ہو حضرت علیؓ کو مطلق اوس رتبہ خدا داد پر جو حضرت عمرؓ کو حاصل تھا کچھ فوق نکاح
 حضرت سیدہ سے نہیں ہوا اور کیونکر آپ حضرت علیؓ کو بوجہ نکاح حضرت سیدہ کے فضیلت
 دے سکتے جبکہ حضرت عثمانؓ رسول خداؐ کی دو صاحبزادیوں کے شوہر تھے اور حضرت علیؓ صرف
 ایک صاحبزادی کے اور یہ بھی ظاہر ہی ہے کہ حضرت فاطمہؓ جناب والا کے زعم مبارک
 میں نہ معصومہ تھیں نہ ازواج حضرت عثمانؓ سے افضل اور نہ مرتبہ حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ پر فوقیت
 رکھتے تھیں اور جبکہ صورت حال یہ ہے تو حضرت علیؓ کو حضرت فاطمہؓ سے نکاح کر نیسے بجز ذلت اور
 وقت کے عزت ہی کیا ہوگی جیسا صاحب تحفہ فرمایا ہے عقب حضرت زہراءؓ حضرت امیر و مقتدا
 خانگی بارہا باوقوع آمدہ از انجملہ وقتیکہ خطبہ نبوت الی جمل پر افرمودند و حضرت زہراءؓ گریان
 پیش چہرہ خود رفت و ہمیں تقریباً بختابان خطبہ فرمود گا ہاں بدستی فاطمہؓ گشت بارہ است
 از من ایذا پس از مراجعہ کیا اور ایذا سیدہ و مترد و سکنند مراجعہ کیا مترد و کند اور پس سیکہ بغض کرد اور

بغضب آوردم اور حق سبحانہ تعالیٰ نے صریحاً سورہ احزاب پارہ ۲۲ کے چوتھے رکوع میں یہ ارشاد کیا ہے کہ بیشک جو لوگ رنج دیتے ہیں اللہ کو اور رنج دیتے ہیں اوسکے رسول کو دور کرتا ہے اللہ تعالیٰ اور ان مودوں کو اپنی رحمت سے دنیا اور آخرت میں اوز تیار کیا ہے اونکے واسطے آخرت میں عذاب لیل کرنیوالا کھلا کھلا ظاہر ہے کہ موافق آپ کے مذہب کے حضرت فاطمہ سے نکاح کرنا حضرت علی کیواسطے نرا شک نہ ظلم تھا اسلئے اول تو جس نعمت مکر و ترویج کو چھوٹا کرنے روا کرکھاتا اس سے اپنے کو محروم کرنا دوسرے غضب حضرت فاطمہ سے ہر وقت ڈرنا اسلئے کہ چاہو ارادہ حضرت فاطمہ کے دکھ دینے کا نہو مگر ادھر اؤ نکاح دل دکھا اور اؤ نکاح ایزد اپونچی او دہر دین و دنیا گئی اور موافق آپ کے اعتقاد کے ظاہر تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کو پہلے سے معلوم نہ تھا کہ حضرت فاطمہ سے نکاح کرنے میں ایسی قباحت پیدا ہوگی اسلئے کہ وہ وہ صیبت تو اسوقت ظاہر ہوئی جب حضرت علی نے خطبہ بنت ابی حمز سے کیا مگر حضرت عمر تو بڑے عاقل تھے اور تجربہ بھی کرچکے تھے وہ حضرت فاطمہ کی صاحبزادی کی خواستگاری کے پہلے اسکا خیال کرتے کہ اگر مجھے نکاح بھی کیا اور شاید کوئی ایسا امر واقع ہوا کہ حضرت کلثوم اپنی مان سے شاکہ قیامت ہے کو ہوئیں اور عرصہ قیامت میں اؤ نکاح دل دکھاتا و اسی حدیث کے لپیٹ میں آجائیں گے حضرت علی کے ڈرانیکو رسول خدا نے فرمائی تھی تو میں سمجھتا ہوں کہ حضرت عمر نے ضرور خیال فرمایا ہوگا مگر ہاں شاید جو حضرت عمر ہی سے مراد حدیث و غضب فاطمہ کی صاحب تحفہ نے اخذ کی ہیں تو البتہ حضرت عمر نے یہ سمجھ لیا ہوگا کہ اگر ہم بعد از غضب میں لایکا قصہ کرینگے تو داخل حدیث ہوں گے ورنہ حضرت فاطمہ لاکھ دفعہ غضب میں آیا کریں جس طرح حضرت ابو بکر میں ڈرے ہلکوا کیا ڈر ہے تو ممکن ہے اب رہی یہ بات کہ جناب رسول خدا نے فرمایا تھا کہ قیامت کے روز کسی کی قربت ہے نہ کسی مگر میری قربت تو فضل الہی سے وہ مرتبہ تو اؤ نکاح حاصل ہی تھا کہ وہ ام المؤمنین حضرت حفصہ کے باوا تھے اور جناب رسول خدا صلعم سے قربت سسر کی رکھتے تھے ایہی صورت میں حضرت کلثوم کے ساتھ نکاح کر نیکی حاجت ہی کیا رہی تھی اگر وہ حضرت کلثوم سے نکاح کرتے

صفحہ (۲۲) تحفہ انشا حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ

تو حضرت علی یا فاطمہ کے داماد ہوئے نہ کہ حضرت رسول خدا کے اور اگر اناتک شتہ
 کا اثر آپ کے خیال محال میں آسکتا ہے تو پھر کیا کہنا ہے حضرت عمر کے مان باپ سے
 بھی حضرت رسول اللہ کا ناتہ ہو گیا اور قیامت تک باقی رہیگا اور باوجود کفر اور
 سجدہ بت وہ دونوں بھی بہشتی ہو جائیں گے مبارک باد اگر عزراح اقدس گذر نہ تو
 یہ بھی میں عرض کروں کہ ہر گز حضرت فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کو آپ حضرت عقیقہ سے
 بست مرتبہ یا سم مرتبہ سمجھتے ہوں تو پھر حضرت ام کلثوم کو تو بدرجہ اولادہ مرتبہ نہیں
 ہو سکتا تھا اسلئے کہ حضرت فاطمہ سے آپ کی زعم مبارک میں وہ ایک زنیہ گھٹ
 کرتیں تو وہ بزرگی جو کہیں کما حقہ کے آپ فاطمہ کو دیں گمان باقی تھی جو حضرت عمر کو ان کے
 ساتھ نکاح کر نہیں راغب کرتی تاں آپ کے تطویل کلام اور براہین نے حساب
 سے یہ نتیجہ دراز صواب نکلتا ہے کہ درمیان حضرت علی و حضرت عمر کے ایسا اتحاد
 تھا کہ حضرت علی نے اپنی صاحبزادی کا بلا تکلف حضرت عمر سے نکاح کر دیا تو ادھر بھی
 جسکو ذرہ برابر عقل ہے او سکو سراسر استعجاب ہو گا خصوصاً جنہوں نے ہندوستان
 کی تاریخ پڑھی ہے وہ تو آپ کے ایسے نتیجہ نکالنے سے حیران ہو جائیں گے کیونکہ وہ تجربہ سے
 جانتے ہیں کہ ہمارے بادشاہوں نے بڑے بڑے چوٹی کے چہرے یوں سے لڑکیاں لین اور اپنے
 نکاح کیا اور انہیں چہتری کماریوں سے ہمارے اور بادشاہ پیدا ہوتے تو ہی جن ارجا
 سے لڑکیاں لی گئیں وہ اپنی دولت و رسوائی اپنی قوم میں سمجھائیں اور ہرگز اپنے داماد
 اور نواسون سے متحد نہیں ہوئے اور برابر لڑکیوں کے لینے والوں کو جابر اور ظالم
 اور خود اپنے اور اپنے بیٹیوں کو مظلوم سمجھا کئے اور سرگزر ہرگز ان راجاؤں اور
 بادشاہوں میں وہ اعتقاد نہیں ہوا جو رشتہ دار و دشمن ہوتا ہے اور اگر یہ گمان آپ
 کے ذریعے خلیان ہو کہ درمیان کافر و مومنین کے نکاح جائز نہیں ہے یا برعکس نہیں
 شیعہ اسکو جائز نہیں رکھتے کہ شیعہ کی دختر اہل سنت سے منکوح ہو تو پہلے میں پڑ ہو گا

اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَخُمْسَ اَنْفُسِكُمْ وَمَا اَهْلًا
 لِّكَ مِنْ اَللّٰهِ فَمَنْ اَضْطَرَّ بِغَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اِنَّ اَللّٰهَ
 غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اور تب عرض کرو لگا کہ ایسے زمانہ میں کہ حضرت عمر بادشاہ وقت
 اور حاکم عصر تھے اور جناب امیر علیہ السلام ادنیٰ رعیت اور بطرح وہ ترک
 خلافت پر مجبور ہو چکے تھے تو بیچ حضرت کثوم پر بھی مضطر ہوئے تو گناہ کیا ہوا
 یہہ اور بات ہے کہ آپ کے نزدیک مضطر ہوئے ہوں یا اپنی بات بنانیکو اس موقع
 پر پھر کہنے لگیں کہ رعیت چہ معنی دار حضرت علیؑ حضرت عمرؓ کے دوست یک منفر ہے پوچھا
 تھے مگر جابہو کچھ بھی ہو بخیر دو در چون کے تیسرا ہونہیں سکتا بادشاہ کا یا رعیت کا
 پس بادشاہ کسی اپنے رعیت کو اپنا دوست بنائے تو بھی رہبر رعیت کا سا قضا نہیں
 ہو سکتا اور قہر و غضب سلطان پر دوستی پائی نہیں مل سکتی آپ جو چاہیں
 فرمائیں مگر ہمارے نزدیک تو حضرت علیؑ اسلام کا وہی حال تھا بدست عمرؓ بود
 یک رسیان و دگر در کف خالد پہلوان و فلکند ندر گردن شیر نہ کشیدند اورا
 بر بلو بکر پس اگر جناب امیر علیہ السلام حضرت کثوم کو جیسا آپ کا خیال ہے شکوہ
 بھی کرتے تو بوجہ اضطرار خدا و رسول کے نزدیک مورد الزام نہوتے اور نہ اس نکاح
 سے نکاح آئندہ کے لئے جائز نہوتا ہوا کسی عند سے تو پوچھو کہ بادشاہ ہوں اسلام کے
 ساتھ جو چیز توں کی دختر دن کا بیاہ ہو گیا تو اب عند و عورتوں کا مسلمانوں سے بیاہ کرنا
 جائز ہے غرض کہ کسی پہلو سے اگر اقبال آپ کے حضرت عمرؓ کا نکاح حضرت فاطمہؓ کی صاحبزادی
 ام کثومؓ صلوات اللہ علیہا سے ہوا ہوتا تو حضرت عمرؓ کی ہمارے نزدیک فضیلت بڑھتی
 نہ اتحاد جناب مولای مومنین سے ثابت ہوتا اور حقیقت حال تو وہی جو اب ناجہ
 اور ابن داؤد نے لکھا کہ کثوم دو تہین ایک دختر را حب دوسری دختر ابن ابیطالب
 کرم اللہ وجہہؓ پس نکاح ہوا یہ دختر علیؑ کا عہدہ محمدؐ پر حفصہؓ طیار اور دختر را حب کا عہدہ

حضرت عمر بن خطاب اور یوں تو جو سرکار اپنے ذہن مبارک میں سمجھ لیں ہمارا کیا مقصد کہ آپ کے دل سے دور کریں اور آپ کے دماغ کو ایسی خیال محال سے پاک کریں جبکہ مومن کفار سے عاجز اگر کھڑے ہوں ۵ دلت بابت پرستی خو گرفت است ہمسایا بودنت امکان نباشد ۶ تو ہم آپ کے مسئلہ کو غیر مسئلہ کیونکر سمجھا سکتے ہیں۔ آیات بینات از الفاظ اب ہم پچھتر فضایل صفحہ ۲ سطر اول تا لفظ شروع کرتے ہیں صفحہ مذکور سطر ۲۔

آیت آخری بہت اچھا بہت بہتر بہت خوب میں بھی بدل اون فضایل سنی کا بہت مشتاق ہوں مگر بہت عرض کرتا ہوں کہ اون فضایل کو ایسی صورت میں نہ ڈالئے جس طرح لکھنؤ کے عجائب خانہ میں ہندوستان کی مختلف صورتوں کے رہنے والے کترے کیئے گئے ہیں اور اولیٰ سے جو حقیقت حال کو نہیں جانتے لباس پوش پہنے تلوار برچی لئے یا زیور سے آراستہ و پیراستہ دیکھ کر دھوکا کھا جاتے ہیں اور ان تصاویر کو زندہ باور کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ بولا جاتے ہیں مگر جو میں عجیب نزدیک جا کر دیکھتی یا نرمی حماقت سے تصاویر کو ڈرتے ورتے ٹوٹتے ہیں تو معلوم کرتے ہیں کہ نہ ان کو حس ہے نہ حرکت اگر کہیں آپ نے بھی ایسی ہی مصحفیت کی تو ہم یا کوئی عقلمند تو نہ مانیکا مگر نا سمجھ اور بے عقل سو وہ مایوس ہم کو اون کی فہم پر تصرف نہیں ہے۔ آیات بینات از الفاظ لیکن جس قدر فضایل صفحہ ۲ سطر ۲ تا الفاظ فضیلت کو ثابت کرتا ہے صفحہ ۳ سطر ۴ و ۵۔

آیت آخری لیکن کی تو اکیسی ہوئی اور اس دعویٰ کا تو کچھ ٹکنا بھی نہیں کہ فضایل اون صحابہ کے جبکہ شیعہ قائل نہیں ہیں حضرت نے اہلبک لکھے ہوں کہ اون صحابہ کے فضایل جبکہ شیعہ قائل ہیں آپ نے اپنے خود ذہن اور حدت و کما سے ایسے صحابہ کی سر جنکی نہ رنگی پر ہماری باز اور راستی میں بٹہ لگا ہے مینڈھے ہیں

سو آپ کو اختیار ہے کہ خوش ہو لیں اور ہم بھی کہتے ہیں کہ آپ بہت خوش ہوں
ہم آپ کی طرح انجانا ہی نہیں کر سکتے اور ایسا دعویٰ کرنا خباب عالی ہی پر موقوف
نہیں ہے صاحب تحفہ نے بھی جگر اریوں ہی ادا کیا تھا چنانچہ میری گزارش پر
بارہواں باب تحفہ اشاعشریہ کا جو تو لاؤ بشر این ہے گواہ ہے اور حضور کے
تحریر دلیہ زیر نے قدرت خدا کی آپ کو دکھائی ہوگی وہ اس نظر سے کہ سرکار
روشن ضمیر ہیں دیدہ و درین سے اپنے و یکسی ہوگی ہم کو تو پہلے ہی سے خدا کے
قدرت نظر آ رہی ہے مان اگر قدرت الہی ہم کو نہ سوجھتی ہوتی تو ہم بھی حضور ہی
کی طرح ہوتے اور آپ کی لطافت تحریر اور بلاغت تقریر کی اسی طرح منتظر
رہتے جیسے آپ کے سر اشد صحابہ اور خلفاء و نامدار جو با این ہمہ کہ شجر و حجر سے صدا
السلام علیکم یا رسول اللہ بلند تھی مگر برسوں بندہ بت رہے اور ذرائع رسالت ہو
البتہ اگر آپ نے ان کے زمانہ میں دعویٰ قدرت نمائی کیا ہوتا تو وہ قدرت الہی
و یکسی اگر آپ کی سرکار میں انصاف کا کچھ بھی اعتبار ہوتا تو جس گنہگار پر نہ آ
کہ دشمن کے فضائل دشمن اپنے کتابوں میں لکھ گا اور دشمن کے دوست کو
موقع دہندہ دینے کا دیو لگا افسوس تو اس پر زیادہ ہے کہ آپ ہم پر تو الزام
دیتے ہیں اور اپنا حال کچھ بھی نہیں دیکھتے خباب من جبکہ ہم واقعی اُن صحابہ سے
جبکہ فضائل کے مافیہ آپ ہلکے ہو کر رہتے ہیں فہرست صحابیت سے خارج کرتے
ہیں یا بقول آپ کے اول سے حد سے زیادہ دشمنی رکھتے ہیں تو آپ کے صرف
فرمانے سے ان کے فضائل کے کیونکر قابل ہو جائیں غور تو فرمائے کہ جلسے آلیکو حجت
ہے ان کے معائب اور مطاعن میں جو ہم عرض کریں آپ مانگیے اور اگر انوں
کے ثبوت میں آپ کی کتابوں کا حوالہ دین تو یوح جانیں گے یا آخر کو ہم کتاب
بھی کھول کر دکھلا دیں تو باور ہو گا لازم برین کلمہ حق اسے خباب ہم کو کتاب

میں دیکھ کر مقرر بھی ہوتے ہیں اور اس نے عالم کے قول کو بقول آپ کماں لیتے ہیں مگر سرکار اپنے دربار کا حال دیکھیں کہ ہر بات سے پکار پکارا نکال رہے صاحب تحفہ فرماتے ہیں ہرگز نہ مانو ہرگز نہ مانو شیعوں نے سنتی نیکر گناہیں لکھ ڈالیں ہیں یا سنیوں کی کتابوں میں مضامین گھٹا بڑا دئے ہیں پس نہ تو تاریخ کا اعتبار کر نہ کسی عالم کی کتاب پر بھروسہ کرو مگر جو کچھ بڑے جہید متعصب نے لکھا ہو اسکو مانو ایسی صورت میں ہم یہ ملامت کرنا دور از انصاف ہے جانم خدا سے نرگس تو باند بھر آن خون میکند خضر ارشیاں نمی شود بد افسوس کہ آپ کو یہ بھی یاد نہ تھا کہ سلطان العلماء کا خطاب جناب غفران باب ہو لوی سید ولد اعلیٰ طاب ثراہ کی فرزند ارجمند کا ہی اوصوالم کتاب جناب غفران آپ کی وجہ بوجہ غرض غرض بتا بھی عیان میں رکھتے تو انکی کتاب صوالم کو فقرات جو آپ نے اپنے تصدیق مضامین میں نقل فرمائے اور انکے سمجھنے کی غصہ نہ ملتا نہ دی یاد دہانے شاید آپ خیال شریف میں آپ کے قول کی تصدیق ہو سے ہو تو ہوئی ہو ہم تو آپ بھی خدا کو حاضر و ناظر جان کر رکھتے ہیں کہ جن صحابہ کا آپ ہمیں حدیث زیادہ دشمن جانتے ہیں ان کے فضائل میں چاہو جتنے آپ نے کھینچ کھا سچ کی ہو ان سے جناب غفران باب کی قول کی تردید نہیں ہوئی اور نہ انشاء اللہ ہوگی یہ اور امر ہے کہ آپ کے مذہب واسلے راویوں سے کوئی حدیث جاری کتابوں میں نقل کی گئی ہو اور عرض اوس سے ہمارے عالم کی یہ سہ رہا ہو کہ جواب الزامی دیا جائے اور اوس کو آپ اپنی مطلب کی بھڑالیں اور کسی پیرایہ میں چاہیں ڈالیں ہم کو فضل الہی سے صرف گناہی نہیں آتا ہم تو کس کی کسر بھی نکال سکتے ہیں مگر نہایت عجز سے عرض کرتے ہیں این از تو آید و انما ترا میداند قلم ملازمان دالاس کے ماتہ میں ہے جو چاہیں ارتقام فرمائیں اور ایک کو دس یا دو دھڑ بڑا کے ستوار شاد کس بن مگر واقعہ تو یہ ہے کہ پہلے

حصہ کا جیسا جناب غفران آب نے فرمایا تھا ویسا ہی ہو سچو نقشہ ہے حضور نے جن روایتوں کو سو سے زیادہ گنا ہے انہیں حضرت صدیق کی شان مبارک میں صرف آیت عارہ کہ جس میں سرکار نے بڑے بڑے گوہر مطالب اپنے بحر کمال کے لوگوں کو دکھایا ہیں یا قول جناب امیر علیہ السلام للہ بلاؤ کو زبردستی مفید حضرت صدیق ٹھہرایا ہے یا قول حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے جو دربارہ حلیہ تلواریں ہے فضیلت صدیق اکبر کی گڑھی ہے یا حضرت خلیفہ اول ثانی کو جناب رسول خدا کا سمع و بصر سونا جانا ہے یا روایات امامان عادلان سے بحث فرمائی ہے یا حضرت عمر کی بڑائی نکاح حضرت کثوم سلوۃ اللہ علیہا سے نکالنی چاہی ہے سو جو کچھ او میں راویوں کے کلام نفی میں اولے چاہو جو اثبات آپ پیدا کرتے ہوں وہ بے اصل میں گر شاہد میں وہ حضرت تین دونی چہ بن لیکن اگر اودن کے نسبت آپ بدعتی ہوں کہ وہ نتائج افکار سرکار میں تو خطا معاف وہ تو مولوی رحمت اللہ صاحب کا اولش ہے اگر جناب والا کو عدل ہو تو صفحہ ۴۱۰ سے ۴۲۶ تک عجاز عیسوی مطبوعہ ثلاثہ حاضر ہے جو کچھ او میں نے ۱۰ صفحہ میں مختصر کیا تھا او کو حضور نے ۴۱۴ میں مطول فرمایا ہے اگر گران نہ گذری تو رباب انصاف ترازو میں آپ کی تقریر اور ہمارے اس گزارش کو تو لین تو البتہ دیکھ لین گے کہ کس کا پتہ مبارک ہے اس مقام پر انصاف امیری اس گزارش کو سنئے کہ باوصف اس کے کہ آپ کو جناب امیر علیہ السلام سے ادعائے محبت ہے خلیفہ چہاڑم سہی آپ اوں کو مانستے ہیں مگر با این ہمہ جب ہم اوں میں جناب امیر علیہ السلام کے فضائل کی حدیث پیش کرتے ہیں تو صرف اس خیال سے کہ کہیں یہ نتیجہ نہ نکل پڑے کہ جانشینی رسول خدا کے لئے صرف حضرت علی سخی تھے کیسا کیسا آپ گہرا تے ہیں اور اس دور اندیشی سے کہ اوس حدیث یا روایت سے کوئی ایسی فضیلت حضرت علی میں پیدا نہو جائے جو فضائل اصحاب ثلاثہ سے بڑھ جائے ہماری پیش کی ہوئی

حدیث میں کس قدر آپ تحریف لفظی اور معنوی کر کے نکلتی کرتے ہیں انہیں مانتے تو ایسی صورت میں جب ہم کو دشمن سرکار خلفائے امداد بھی آپ کہتے ہیں تو آؤں کے محامد کا اقرار ہم سے کس راہ سے چاہتے ہیں اور ہم کو اگر کوئی ضعیف قول کسی کا ہو اس کی تاویل کرنے میں گنگنا رہتے ہیں ۵ اسی مست ناز جرم خود را بروی خاک سفکند کہ بایں لغز نیررگان دین بود ۶۔

آیات بنیات از الفاظ چنانچہ ہم نے اپنے صفحہ ۳ سطر ۱۱ تا الفاظ لبض کو کتنا دخل دیا ہے صفحہ ۳ سطر ۹۔

آیت آخری آپ نے بہت اچھا الترام کیا ہے مگر ہنوز یہ سمجھنا باقی ہے کہ مراد صحابہ سے آپ نے کیا کیا رکھی ہے آیا آپ نے ان سب کو صحابہ میں سمیٹ رکھا ہے جنہوں نے جناب رسول خدا کی زیارت کی اور صحبت میں رہے اور چاہو ان میں سے آخر کو موافق رہے یا منافق تو اللہ ہم کو منافقین اور معاندین اور فاسقین کے فضائل میں حکم حکم حق تعالیٰ کا کلام ہو گا بہتر ہو گا کہ آپ تشریح فرمادیں مگر چونکہ آپ نے تعریف صحابہ کو کسی ایسے مصلحت سے جو آپ کی سمجھ میں آپ کے رضائیں آفرینی کے لئے مفید ہو پر وہ انہیں رکھا ہے یا اس نظر سے کہ عوام کو یہ یقین ہو جاوے کہ ہم سوائے اہل بیت اطہار رسول خیر کے کسی ایک کے بھی صحابہ رسول سے چاہو وہ مہاجرین سے ہوں یا انصار سے فضائل کو قبول نہیں کرتے لہذا ہم کو لازم آیا کہ ہم ہی عرض کر دیں سنئے وہ تمام صحابہ جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرف حضوری سے ممتاز ہو کر اپنے خلوص ایمان پر قائم رہے اور ان میں سے وہ سب جو جناب رسول خدا کی رفعت اور محبت میں شہید ہوئے یا جان فانی سے عالم جاودانی کو تشریف لے گئے اور ان میں سے جو بعد وقوع قیامت انتقال جناب رسول خداوند متعال جاوید

صدق و یقین و اعانت و رفاقت جناب امیر المومنین علی علیہ السلام و محمد بن عبد اللہ
 پر بلا مکرو و تزویر قائم رہے اور ان سب کے فضائل ہمارے نزدیک مسلم ہیں اور ہم
 ان سب پر بعد نماز یہ کہہ کر اسلام علیکم یا انصار رسول اللہ تیات بجا لاتے
 ہیں مگر لاریب لاشک اس گروہ صحابہ کے جو سقیفہ بنی ساعدہ میں واسطے
 قائم کر کے خلافت حضرت ابوبکر صدیق کے جمع ہوئے تھے اور جنہوں نے اصول
 امامت سے انکار کیا اور خلافت شریعتِ امانت خلفاءِ ثلاثہ کی کی اور رسولِ نبی
 مختصرہ خلفاءِ ثلاثہ پر عمل کرتے رہے اور جن صحابہ نے حضرت عثمان کو قتل کیا
 اور جنہوں نے حضرت علی کو بعد حضرت عثمان کے خود ہی خلیفہ قرار دیکر بیعت
 کی اور پھر نقص بیعت کر کے حضرت عائشہ کو ترغیب دی اور جنگِ جمل میں حضرت
 علی سے لڑنے کو ابائے اور ان کی پیروی میں حضرت علی سے لڑے اور پھر معاویہ
 طرفدار بنے اور بھی ان کو جو حضرت امام حسن علیہ السلام کا ساتھ دیا ~~میں~~ گئے اور حضرت
 امام حسین علیہ السلام کے شہید کرنے میں شریک ہوئے اور سارے فضائل سے
 جو محمود صحابہ کی شان میں ہیں محروم اور یا اس سمجھتے ہیں اور کچھ شک نہیں ہے
 کہ ہم ان صحابہ سے بنی راری کرتے ہیں اور اپنے خدا سے نیاہ مانگتے ہیں کہ ان
 کی دلا ہمارے دل میں نہ آئے اور ہم اسکا بہ کمال خوشی اقرار کرتے ہیں کہ جن صحابہ
 نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انشقاق فرماتے ہی نہ منہ بد
 کی لی اور نہ منگل کی لی، نیکل عہد سے رہ سقیفہ کی لی نہ تو وہ جناب رسول خدا کی
 رحلت پر متول ہوئے نہ بھینہ و نکفین رسالت مآب میں شریک و متغول ہوئے
 مگر اس پر تہل مٹی کہ رسول خدا نے جو بہ کمال اتہام جناب امیر علیہ السلام کو امام اور
 نیا قائم مقام قرار دیا تھا اسکو میٹ دین اور اپنوں میں سے کسی کو پادشاہ
 بنا دین اور اسکی پرواہ نہ کی کہ دین اسلام چاہے رہے چلے جائے اور پھر برابر

ایسی فکر میں قائم رہے یہاں تک کہ بعد خلفاء ثلاثہ کے بھی اذکوبگو اور انہو کے حضرت
 علی کی خلافت ظاہری قائم رہنے حرم محترم جناب رسول خدا کو بہکایا جو کھٹی
 قسم کہا کہ اوس مجبوسہ رسول اللہ کو عدول حکم پھراس کے مرتکب اسکا کیا کہ
 وہ گھر سے نکلیں اور اونٹ پر چڑھ کر میدان قتال میں کھڑا کر دیا اور حضرت
 فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کو در بدر پیچھ دایا اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 ساقط کیا اور حقوق اہلبیت ضبط کر کے حضرت امام حسن کو زہر دلوایا
 جنازے پر تیر چلائے روضہ رسول اللہ میں دفن نھوئی دیا جناب امام حسین
 علیہ السلام کو شہید کر دیا اور نو اسیوں رسول خدا کو بی پردہ و مقنعہ لگو پھیر کے
 ہم کو تپسی سخت سیراب میں اور تبرکراہ کتے میں کہ اگر ایسی اشخاص سے محبت رکھنے کا
 نام قبول کیا جائے اسلام ہے تو ہمارا اوس سلام کو جنہیں محبت ایسے لوگوں کی ضرورت
 دور سے سلام ہے ہم اوس دین اسلام کے قایل میں جنہیں خدا وعدہ لاشربک
 اور عادل مانا گیا ہے اور انبیاء کی عظمت قبول کی گئی ہو اور خاتم الرسول حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور ائمہ اثنا عشر جناب حق تعالیٰ امام
 اور اوصی صراط المستقیم میں اور قیامت برحق ہے اور یہ تو آپ کا نرا دعویٰ ہے
 دعویٰ ہر کہ جن صحابہ سے ہم کو نفور اور جنگی محبت سے ہم دور ہیں اذکوبی فضایل آپ
 بنیات اپنے اوراق میں ہم کو دیا اپنے تابلیں اور معرین کو ہماری کتابوں سے
 و کلام دی مجھے کچھ بھی شبہ نہیں ہر کہ جو کوئی ایسے دعویٰ کو سنیکا وہ ضرور عنفیا
 اگر اور کچھ نہیں تو اتنا تو کہیگا کہ عبد اللہ ابن زیاد جسے فوج حضرت امام حسین
 علیہ السلام کے مقابلہ کو بھجوائے اور عمر ابن سعد جو معرکہ کربلا میں سپہ سالار فوج
 خدا کا تھا اور شہر شہید بکر گوشہ رسول خدا کو اپنے ماتھے سے شہید کیا چاہو وہ داخل بہشت
 صاحب ہون کر اوتن فضایل ہو جو حق صحابہ میں میں بعد و رقصہ رجا یا بت مرقومہ

بالا اُردم ہونگے جب یہاں تک دین نے بیان کیا کہ ہم کس قسم کے اشخاص کو فضایل
 جمہور و خواہ سے خارج جانتے ہیں تو پھلی آپ کی مسلمہ حدیث کو جو حصہ اول میں آپ
 نے پیش کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب
 مثل ستاروں کے ہیں اور آونہیں سے جس کسی کی پیروی میری امت میں سے
 کوئی کرے گی نجات پائیگا یاد دلاتا ہوں اور بعد اوس کے بعد ادب پوچھتا ہوں
 کہ اگر میں کہوں کہ عبد اللہ ابن زیاد اور عمران سعد اور شمر اصحاب رسول اللہ
 تھے اور ان کے فضایل کی انتہی سندین میں آپ کی کتابوں سے لادنا کہ آپ
 سنتے سنتے اور دیکھتے دیکھتے تک جا دین اور ان کی اقتدا آپ کو ضرور ہے تو آپ
 مجھے کیا بھیجیں گے ظاہر ہے کہ آپ میرے دعویٰ کو لغو جانیں گے مگر کیوں اسو
 کہ ہر طرح اور ہر طریق سے آپ مطمئن ہیں کہ عبد اللہ ابن زیاد اور عمران سعد
 اور شمر نے کیا سلوک جناب سید الشہداء امام حسین علیہ السلام سے کیا کیا لیکن
 جب میں اصرار کر کے یہ عرض کروں کہ خیر عبد اللہ ابن زیاد اور شمر کے بابت
 ہر گفتگو کرونگا مگر عمران سعد کی بابت تو لگی باتہ سنئے کہ حضرت رسول خدا نے
 عمران سعد کو دعا سے برکت دی ہے تو آپ مانسے گا اور چاہو جس طرح میں تمہارے
 باور فرمائے گا میں تو سمجھتا ہوں کہ آپ مجھے جہلائیے لیکن اگر میں صفحہ ۷۷
 شہناج النبوة ترجمہ مدارج النبوة مطبوعہ مطبع نول کشور کو کھول کے یہ لکھا
 ہوا دکھلا دوں، حضرت نے ایک روز عمران سعد کی سریر اُنیادست مبارک
 پھیرا اور برکت کی واسطے دعا کی اوسکو پڑھ کر بھی آپ مان جاتیں گے اور قایل
 ہو جائیں گے میں تو سمجھتا ہوں کہ اوسوقت بھی آپ نہ مانیں گے اور اس فکر میں
 غلطان و بیجاں ہونگے کہ جس عمر سعد کا مذکور ہے کوئی اور ہو گا اور جب میں کہوں
 کہ کوئی اگر دوسرا ہے تو اوسکا آپ نشان دیکھئے اور آپ کو نشان نہ ملے گا تو میرا

تبادلہ کریں گے یا بلا کسر قبول کریں گے کہ واقعی عمر ابن سعد محارب جناب
 سید الشہداء کے حق میں حدیث مذکور ہے پھر اگر مان لیجیگا تو آپ کو چارہ منوگا
 اور سکے نام کو رضی اللہ عنہ کے ساتھ لیجئے اور دھاربت جناب سید الشہداء سے
 بچانیکہ فکر فرمائے۔ عمر بن سعد و عبد اللہ بن زیاد اور شمر بن ذی الجوشن کے
 میں سوال کروں کہ یا حضرت مالک بن نویرہ کی آپ تقلید کریں تو ہدایت آپ
 پادین گے تو آپ فوراً بھی کہیں گے کہ استغفر اللہ اسنے تو بعد انتقال جناب
 رسول خدا کے خوشی منائی تھی اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اسکو قتل
 کروا دالا وہ منافق تھا الا میں عرض کروں کہ نہیں جناب وہ منافق نہ تھا حضور
 غلطی کرتے ہیں ذرا تامل فرمائیے اور باب مطاعن صحابہ میں حدیث اکبر کے
 دوسرے طعن کے جواب میں جو تحفہ میں مرقوم ہے ملاحظہ فرمائیے صریح یہ لکھا

مالک بن نویرہ را کہ با مر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ریاست لطاح و خدمت اخذ
 صدقات مکان آن فواج بوی لعلق داشت پس کیا منافق کو جناب رسول
 خدا نے عامل مقرر فرمایا تھا اور اگر منافق نہیں کافر کو جناب رسول خدا عامل مقرر
 فرمایا کیا معمول رکھتے تھے تو یہ جب وہ منافق ہے تھا تو حضرت عمر و ابو قتادہ و
 برائشقتہ ہوی خیاچہ صاحب تحفہ فی خود اسکا تہرا کیا ہے کہ جب مالک بن نویرہ کی قتل کی خبر آئی تو ابو قتادہ

النضاری برائشقتہ نیز بار اختلاف آورد و خالد بن الحنفیہ خود و عمر ابن الخطاب در اول وہا نہ میں در کس کریں
 قتل بجا واقع ہے تو معلوم نہیں کہ آپ کس قدر تاویل و تکا طوار با نہ کریں گے اور خواہ خواہ اس سے ہی اسکو
 صحابہ میں شمار کرنی پر مجبور ہوں تو سو اس کے کہ اس کے اقتدار رسول خدا کی وفات پر اسکو کہنی پر مجبور فرمایا اور
 حضرت صدیق کی بابت منحصہ میں برجائیں گے منافق یا مرتد مختصر اسنے پر مجبور ہوں
 گے اور جب آپ کے واسطے ناویوں کا میدان اور سفہ و وسیع ہے جیسا طعن مرقوم
 مذکورہ بالا کو تاویلات بعیدہ سے صاحب تحفہ سنے اوٹھانا چاہتا تو سب کو

عمر بن الخطاب

آپ کیون الزام دیتے ہیں کہ جبکہ ہم ہر اس جھوٹے بین ادنیٰ مدح میں اگر بالفرض مجال کوئی ضعیف روایت ہو بھی تو ہم اس کا قلع و قمع نکرین ماننے نہ ماننے کا تو آپ کو اختیار ہے اور لائیکم کا علاج نہیں مگر یہ ہم نے اپنی طرح ثابت کر دیا کہ جس امر کو آپ تسلیم کر چکے ہیں اس کے خلاف جب کوئی امر بیان کیا جائے اور آپ کی کتابوں سے ثابت کیا جائے تو آپ نہ مانگی پھلے اپنی ہی کتاب کو بے اعتبار کہیں گے جب اس کے اعتبار کر کے پڑھا جا رہوں گے تو ر وایت کو ضعیف کہیں گے اور اگر قوت ثابت ہو گئی تو پھر اس کی ایسی تہ و پل کریں گے جیسے عرض کرتا ہوں صاحب تحفہ فرماتے ہیں : اہل سنت قاطبتاً اجماع دارند بر انکہ معاویہ بن ابی سفیان از ابتدا سے امامت حضرت امیر بنیامیت تفویض حضرت امام حسن با دا ز بقاۃ بود اور چند سطر کے بعد تحریر کرتے ہیں : آمدم بر اینکہ چون اور اباحی و تکلیف میداند پس چرا العن او نمی کنند چرا البش آنکہ نزد اہل سنت صحیح اہل کبیر و رالعن بایز نیست بالخصوص آن شخص باغی ہم مرتکب کبیر و ہست اور اچرا العن کنند ؟ پس اس میں کچھ شبہ نہیں رہا کہ صاحب تحفہ فی معاویہ کو ابتدائی خلافت جناب امیر سے اس وقت تک کہ جناب امام حسن علیہ السلام نے ترک خلافت کی باغی قرار دیا ہو اب معلوم نہیں کہ اگر کوئی حدیث اصحابی کا نجوم پر عمل کر کے اس زمانہ میں معاویہ سے اظہار کرتا تو وہ ہدایت پاتا یا نہیں اور اگر حضور اس زمانہ میں خلعت مذہب سنت و عتقا سے مخلص ہوتے تو معاویہ کے حق میں کیا ارشاد کرتے مگر چونکہ وہ زمانہ تو گیارہواں دور نہ و اللہ اعلم صاحب تحفہ کی زبان سے معاویہ کے نسبت لفظ باغی کا نکلتا یا نہیں اور اس کی سطوت اور مدد بہ کے آگے مجال دم نہ دین مگر یہ نہیں جو نیکہ بارہ سو برس اس کی مرثیہ پڑھ چکے تھے اس کی باغی کا لفظ ادھون فرماتے تو لکھ دیا مگر پھر لعنت کی مرثیہ لکھ کر

شود اہل سنت پیچ مرگب کبیرہ والعن جائز نیست بالخصوص آن شخص
 باغی ہم مرگب کبیرہ است اور اگر لعن کنند متمسک ایشان درین باب
 ہم کتاب ائمہ و عزت است اما الکتاب فقوله تعالیٰ
 واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمؤمنات مگر حیث آگے
 اور نہ نبائی بن یثرا تو بصریحہ کہتے ہی نباء آری لعن بالوصف و رحق اعل کیا
 ائمہ است بمثل الا لعنة الله على الضالین وفجعل لعنة الله
 على الکاذبین تو بھی یہ کہہ کر بھیجا یا کہ ابن لعن در حقیقت لعن آن صفت
 ست نہ لعن صاحب صفت اور صاحب تحفہ کی اوس تدر بیان کی تصدیق کہ
 معاویہ اعل بناوت سے تھا ہدایہ سے بھی ہوتی ہے جیسا کہ صفحہ تاریخ الخلفاء
 محمد سیح الدین خان کا کوردی نے تحریر کیا ہے کہ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے
 کہ حق علی کے جانب تھا اور اؤن کے اسی عہد خلافت میں تو صاحب ہدایہ
 نے بہ نسبت تسلط اور غلبہ ناحق کے معاویہ کو سلاطین ظلمتہ میں داخل کیا ہے
 مراد اوس سے وہی بناوت ہے اور مولوی جامی نے لکھا ہے کہ آن
 خلافتی کو داشت با حیدرہ در خلافت صحابی دیگرہ حق در آن جا بدست حیدرہ
 خلیفہ با او خطا و منکر بود ان خلاف از مخالفان پسندہ لیک از لعن طعن
 لب بندہ گر کہے را خدای لعنت کردہ کہت لعن من و تو اش در غرور دیکہ
 و ریفضل خدای شد ممتازہ لعن با خبر بانہ گرد و بازہ بالحمد صاحب تحفہ و ہدایہ
 مولوی جامی نبی تکلف بناوت کو معاویہ صاحب کے قبول کیا تھا مگر آفرین مد آفرین
 عہدہ العلماء بدو الفضل اسلام دین بین شیخ نصیر الدین کو ہے جنہوں نے اپنی کتاب
 بر حصہ میں جس کے نسبت دعویٰ کیا ہے کہ حضور فیض مہمور جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم میں پیش ہو کر سندی ہو گئی کہ سب دجے بناوت کو یون دہو یا کہ معاویہ

محکم دلائل سے مزین
اور متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل
مکتبہ اسلامیہ

نظام بود نہ فاسق و بقولے باغی بود کہ پیغمبر علیہ السلام عمار را فرمود تفتک
 الفیئة الباعیة الامواب داده اند کہ باغی نام خاصے زراعتہ ماونست
 و اینخامغنی طلب است یعنی القوم الطالبتہ لدار عثمان رَضِیَ اللہُ
 عَنْہُ وَفِی الْحَدِیثِ اِنَّہُ قَالَ الْمَعَاوِیَۃُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہَا وِیَا
 مَہْدِیًّا وَ اَہْدِیْہِ اَللّٰهُمَّ عَلِیْمُ الْمَعَاوِیَۃِ عَلَمُ الْکِتَابِ
 الْحَسَابِ وَ قِیْلَ الْعَذَابِ یعنی گفت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بر اسے
 معاویہ امی بار خدایا بگردان اور اہدایت یا بندہ و ہدایت کشندہ و ہدایت کن
 یہ سبب اور دیگر ان را امی بار خدایا علم پرہ بر اسے معاویہ علم کتاب و حساب و نگہ
 دار اور از عذاب اب خاص و باج قاتل سید الشہداء علیہ السلام کی بابت بھی جو امی
 یمن کے کتاب استیعاب میں بذیل ذکر ذی الجوشن جو لکھا ہے سننے و قیل ان ابّا
 اسحاق لم یسمع حدیثہ من ابن شہر بن ذی الجوشن عن ابیہ لے
 اخبر حدیث یہ سنا بلکہ جو کچھ روایت کیا ہے وہ شہر بن ذی الجوشن سے ہے اور
 اسنے باپ سے بس ماشا اللہ شہر بھی راویان حدیث سے قبول کیا گیا ہے ملاحظہ
 ہو کہ کس غر بصورتی سے اور کیسی جست تاویل معاویہ صاحب کی حق میں فرمائی
 کیئن ہیں اور بغاوت اور ظلم کے دھبے کیسی عمدہ صابون سے چوڑا آئے گئے
 ہیں اور کیسی صحیح اور باغنی حدیث بھی بجم ہو پجائی گئی ہے جس سے زبان ہند
 کردی گئی اور عمر ابن سعد کے حق میں جو اوپر میں حدیث لکھ آیا ہوں اس کی
 ستمائی پر بھی یقین دلایا میری اس قدر سامعہ خراشی کچھ تو ظاہر ہو گیا ہو گا کہ ہم دائرہ
 تمام اشخاص کو چاہو وہ دربار جناب رسول مختار میں حاضر باش رہے ہوں اور
 اوہ دن نے مثل مالک بن نویرہ خدمت اخذ صدقات پر امتیاز پایا ہو یا کسی اور
 خدمت سے اغراض حاصل کیا ہو اور چاہو مثل معاویہ اور عمر ابن سعد کے دن کے

حق میں کوئی حدیث یا بیانی گئی ہو صحا بہ دین شمار نہ کریں گے اور جس اشخاص کے نسبت ہمارے پاس کلمہ ہو انہوں نے انکار امامت ائمہ اثناعشر اور اطلاق حقوق اہلبیت علیہم السلام کا ہے اور ان کے بابت جو کچھ ثبوت بیان نشاری اور وفاداری کا پیش کیا جاوے گا تو سپر نہایت احتیاط سے ہم نظر کریں گے اور اگر جاری کسی کتاب سلفہ میں کوئی شہادت و کلماتی جائیگی تو بڑی احتیاط سے ہم اسکو دیکھیں گے اور اگر خدا نخواستہ ہم اس کے انکار پر قادر نہ ہو سکیں گے تو اس کی پہر تاویل کریں گے جیسے کہ ہم اوپر معاویہ کے متعلق آپ کے علما کی تاویل بیان کر چکے ہیں پھر جب حال یہ ہے تو آپ کا یہ دعوی غلط ہے کہ آپ جاری کتابوں سے ایسے صحابہ کی فضائل نکال دیں جو ہم تک معاویہ ہوں اگر آپ تاویلات میں ہمارے مزہمت کر نیکا قصد فرمائیں تو ہم آپ سے یوچین گے کہ اگر ایک عیسائی سورہ عنکبوت سے یہ آیت وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَاللَّهُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا مَا فِيْهِمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِيْ أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ السَّكْرَ وَأَجِدْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ سورہ توبہ سے وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ بڑھ کر مدعی ہو کہ یا ابن ہمہ کہ حق تعالیٰ نے یہ تم کو سمجھا دیا کہ ہم حضرت مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں اور ہم کو اہل کتاب کہا اور ہمارے خدا کو تمہارا خدا کہا تو ہم کو تم مشرک نہیں کہہ سکتے تو ظاہر ہے کہ آپ ہوں یا ہم ظاہری معنی سے قطع نظر کریں گے اور احادیث سے تاویل خدا کے کلام کی کر کے زمرہ مشرکین سے اس مدعی کو نہ نکلنے دین گے اور صاف صاف یہ بھی آپ کو دکھلائیں گے کہ شیخ نصیر الدین نے فتاویٰ برصہ میں یہ بھی لکھا ہے اچھے درمیان شان (صحابہ) از حرب و نزاع افتاد و حامل تاویلات دارد پس یہ کیسا غماشہ ہے کہ آپ اپنے مسلمات کے موافق کلی

حصوی حرب و نزاع کی تاویلین کر کے مخفی کرین یا اولیٰ سے چشم پوشی کرین اور اگر ہمارے
 یہاں کے کسی کتاب میں کوئی فقرہ کسی شخص نے پایا یا اگر کسی مجتہد نے بلا حوالہ کسی
 حدیث یا قول معصوم کے کسی ضرورت نہ ہی یا خطا و اجتہاد یا نقص عقلی سے
 لکھ دیا ہو تو اسکو ہمارے گلے کا مار کر دین اور اپنے عالمن کی رکاکت ذہن کا
 تو مطلق وہاں نکرین اور اودن میں جو اختلاف ہو اس پر نظر نہ ڈالیں اور ہمارے
 علما کے فاضلانہ تحریر اور تقریر کو مضحکہ میں ڈالیں اور صاحب تحفہ کی اس راوی
 کو کہ خدا نے جو لعنت کا ذہین دغا میں پر کی وہ اودن کے صفت ظلم و کذب
 پر ہے نہ اودکی ذات پر یا وقعت خیال کرین اور اس پر مطلق توجہ نہ کریں کہ جو جو
 بولتا ہے اور وہ جو جھٹکاتا ہے اور جو جھٹ بولنے کی سزا اوس کے ذات پر
 ہوتی ہے اور جو چوری کی صفت کا مرتکب ہوتا ہے اوسکا ماتہ کا جاتا ہے پر
 لعنت سے اوسکی ذات کیونکر محفوظ رہ سکتی ہے تو ہمارا کیا اجارہ لیکن اگر وہ
 ہی لعنت صفت ظلم اور کذب پر حق تعالیٰ نے فرمائی ہے تو الفاظ فضائل جو حق
 تعالیٰ نے صحابہ پر اسطے فرمائی اوندکو بھی متعلق اوس صفت سے فرمائی جسکی وجہ سے
 حق تعالیٰ خوش ہوا یا ان میں سے کوئی نہ نہیں ہے کہ بر بنای اس حدیث کے
 تسبیح صحابی قوالدی نفسی پیدا لوان احد کم القوق مثل احد ذہباً ما یبلغ
 احد احد ہم ولا نصیقة الله فی اصحابی الله الله فی اصحابی لا یستند
 اعراضاً من بعدی فمن احبهم فبیح احبهم ومن بغضهم فممن
 اذا هم فقل اذا انی ومن اذا انی فقل اذا انی الله ومن
 اذا انی الله فیسئل ان یتاخذ
 یعنی میرے پیروں کو گالیاں نہ دو تم سے اوس ذات کی
 کہ جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی مانسہ کوہ

احد کے نفقہ کرے تو بھی وہ ایک مذکر کے برابر بھی نہوگا بلکہ اوٹا نہ بھی نہوگا بارگاہ
 الہی میں بمقابلہ میرے یارِ دن کے اور اوٹ کو بعد میرے نشانہ بناؤ جو کوئی اونکی
 دوست رکھتے ہیں اوٹ کو دوست رکھو اور جو اونپر غضب کرے اور انڈا پہنچا
 قسم ہے خدا کی تو اوٹ سنئے انڈا دی مجھ کو اور جیسے مجھے انڈا دی اوٹ سنئے خدا کو انڈا
 دی اور نزدیک سے کہ حق تھا ہے اوٹ کو غضب کرے تمام اون لوگوں کو جو ان
 اثنا عشر علیہم السلام کی باوجود ایمان لائیکے شکر ہو گئے ہوں جو خلیفہ و امام بنی
 ہوں اور حقوق اہلبیت علیہم السلام ضبط کیئے ہوں بلا امتیاز نوعی اور لحاظ
 اون کے افعال کے سب کو اگرچہ اچھا سمجھ کر شوق سے رضی اللہ عنہم و رضو عنہ
 کہیں مگر ہم جو اس حدیث کو صحیح قبول نہیں کرتے اور اس کے الفاظ ہی سے
 اوٹ کو غلط یقین کرتے ہیں کیونکہ ڈرجائیں کہ ایسا شخص تک بھی حسین بقول شاہ
 عبد الغفریر صاحب کے رسول خدا کی انتقال پر خاندی کی اور خوشی منائی ہو
 داخل حدیث مرقومہ بالا ہے اور اس کے حق میں بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے جو علم کان مایکون کہتے تھے حدیث لا تلبسوا فرمائی ہے مگر چونکہ بار
 ظلم سرکار سے یہ دل ازار صد ایدہ ہوتی ہے کہ شیعہ دل عداوت صحابہ سے رکھتے
 ہیں اس سے معلوم نہیں ہوتا کہ مجھے کتنی جگہ برات کرنی پڑیگی لہذا میں اس موقع
 پر بھی بتکار عرض کرتا ہوں کہ جمہور صحابہ سے خدا نہ کرے کہ شیعہ عداوت رکھیں
 اور ہرگز ہرگز نہ اثنا عشری اور سیر و حقہ طریقہ جعفری تمام صحابہ سے
 عداوت نہیں رکھتے مگر انہیں سے جبکہ ہم اور نہ کر کے آئے عداوت رکھنے پر
 حکم حکم حق تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا جدائی وعداؤکم
 اولیاءکم ویا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا الکافرین
 اولیاءکم من ذلک المؤمنین سورہ نساء ای ایمان داؤ نہ بناؤ کافر

کہ دو دست مسلمانوں کو چھوڑ کر عداوت رکھنے پر مامور ہیں اور نیز یہ تعمیل
 اوس حدیث کے جو سلمہ اہل سنت ہے جسکا حوالہ صفحہ ۲۰ پر کتاب امداد الاحسان
 میں مولوی امداد علی خان نے ایس آئی نے دیکھ لیا ہے کہ حجج اوست میں حضرت
 جابرہ سے روایت کیا ہے قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كُلُّ نَفْسٍ تَحْتَشِرُ عَلَى هَوَاهَا وَمَنْ هُوِيَ الْكُفْرُ فَهُوَ مَعَ الْكُفْرِ وَلَا
 يَنْفَعُهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ يَعْنِي کہ حضرت جابر نے کہ فرمایا رسول خدا نے
 کہ ہر نفس حشر کیا جائیگا اپنی دوستی پر اور جو شخص دوست رکھتا ہے کفر کو
 پس وہ ساتھ کافروں کے ہے اور رفع نہ دے گا اوسکو علم اوسکا کچھ اور نیز
 دینی نے فردوس میں عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے کہ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ قَوْمًا أَحْبَبُوا قَوْمًا حَتَّى هَلَكُوا فِي حُبِّهِمْ فَلَا
 تَكُونُوا مِنْهُمْ بَعْدَ تَحْقِيقِ أَحَدٍ قَوْمٌ نَعْنِي کہ ایک قوم کو یہاں تک
 نہ ہلاک ہو گئے اونکی دوستی میں پس نہ تو تم مانداؤں کے تو اگر بموجب الہین
 حدیث ان کے ہم اون سے برات اور پیروی کریں جو ہماری تحقیق و تدقیق میں نہرست
 صحابیت سے نکال گئے ہیں تو ہم پر کیا الزام ہے اور کس طرح ہم اون کی فضیلت
 کا اقرار کر کے اون کی دوستی میں محصور ہوں اور سورہ ممتحنہ کی آیہ يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اقْوَامًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سِرَّابِی
 کریں یہ تو ممکن نہیں کہ سرکار کو یاد نہ ہو کہ ہم تمام شیعوہ ابابیت اطہار بموجب حکم
 محکم عن تائیدِ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
 یعنی اے ایمان والو ڈرو اللہ سے اور ہو ساتھ سچے لوگوں کے صرف اونہیں
 کے ساتھی ہاں جو سچے ہیں پس اب جہاں جہاں سرکار نے ذکر صحابہ کا کیا ہے
 ہم یہ فرض کریں گے کہ سرکار کی مراد اونہیں صحابہ سے ہے جن کے فضائل

کی ہم سکر اور جنبے ہم برات و بنیراری کرتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ کہیں ہم اون کے
اقرار فضایل سے اونہیں کے ساتھ محسوس ہو جاوے اور اسی خیال سے اپنے جواب
کو مفید اور محدود رکھیں گے ورنہ ہکو بڑی دقت پڑیگی کہ جہاں صحابہ کا نام آوے
ہکو بار بار کہنا پڑے کہ ہم جمیع صحابہ سے عداوت نہیں رکھتے اور جنبے ہم عداوت
رکنے پر آمور ہیں اونکی شرح کرتے چلے جاوے مگر ہم نہایت خوشی سے آپ
کی اوس وقت افرینی کو پڑھیں گے جس سے ظاہر ہوگا کہ اون صحابہ کے فضایل
اور مناقب جن سے ہم برات اور بنیراری کرتے ہیں ہماری زبانوں اور ہماری
کتاہوں اور ہمارے ایمے سے آپنے ڈھونڈہ کے اپنے اوراق میں جمع کر دیں
اور چونکہ ہم سٹ دہرم اور مندی نہیں ہیں اور نہ احمق اور سٹری جو سن لیا آوے
گرد ہو گئے نہ ہم کو کبھی طرح کی روک ہے کہ سوائے کلام معصوم کے جن سے
صدور خطا نامکن ہے دوسرے کی کھی ہوئی کی تحقیق اور تدقیق نہ کریں نہ ہم اس پر
بند ہیں کہ اگر ہمارے عالم یا جواب دہ سے خطا ہوئی ہو تو ہم اوس قول کو اسطرح
مان لیں جیسے آپ اقوال اپنے مجتہدین مثل ابو یوسف وغیرہ کو بلا سندانگے لیب
پوت کرتے ہیں اسکو آپ یقین کریں کہ ہم مجتہد کے ایسے قول کے جو ائمہ علیہم السلام
سے ماخوذ نہ ہو ہرگز پابند نہیں ہیں مگر صرف سیاسی اختلافی میں تو محمد جی کے
فتوے کو مانتے ہیں۔

آیات بتیات از الفاظ خصوصاً پچھلے مجتہدین صفحہ ۳ سطر ۹ تا الفاظ
کالیان دی ہیں صفحہ مذکور سطر ۱۲۔

آیت آخری یہ ہے تو حضور کا حسن ظن پر سٹنے جناب اللہ جلّ و علاہ انما یا دا
سنگ ست، شیون کے عالم پاوے کئے ہوں میں کہ کوئی نرمی سے پیش نہیں
اوسکو وہ ہوک دوڑیں مگر ان اگر تعریف غصہ اور نفلی اور بد نہ بانی اپنے

کی آپ کو سنی ہو تو آپ ہی کے شاعر کے زبان سے جو اشعار نکلے ہیں وہ سنئے زبان
 حال سے حالے یوں فرماتے ہیں اس شاعر کوئی مسئلہ پوچھنے اور پنے جانے
 تو گردن پر بارگراں لیکے آئے، اگر بد نصیبی سے شک و شبہ میں لائے، تو قطعاً
 اہل دور رخ کا پاس لے، اگر اعتراض اُس کے نکلا زبان سے، تو انا سا مسئلہ
 و شوار دبان سے، کبھی وہ گھٹے کی رگیں میں پھول لائے، کبھی جاگہ پر چاکہ میں
 منہ میں لائے، کبھی خوک اور سگ میں اوسکو نباتے، کبھی نارنیکو عصا میں
 اوٹھاتے، ستون چشم بدور میں آپ دین کے، نمونہ میں خلق رسول آئین کے
 ہمارے علما اور جواب دہ جو امور واقعی لکھتے ہیں وہ اگر سنتے والے کو ناگوار ہونے
 میں تو اُس کی مثال اوس مجروح کی ہے جس کے زخم کو کوئی رحم دل دھنکی ہوئی
 روئی یا ایر مردہ کے نرم ٹکڑے سے دھوئے اور اوسکو ناگوار معلوم ہو اور
 چلائے ظاہر ہے کہ وہ زخمی روئی کو نمک سمجھتا ہے تو اوسکو کچھ علاج نہیں دینا
 اوسکو جانتی ہے کہ اگر کسی ایسے کانیکو جس کا دیدہ آنکھ سے باہر نکلا ہو یا بالکل تبا
 بھ گیا ہو کوئی کاناکھ تو کانایگر اوٹھتا ہے چنانچہ ایک صاحب جکی نام کا میں
 اکھ لام بہتا اوٹ کے مرنے کی تاریخ میں اوٹ کے دوست نے جو یہ شعر لکھا
 عین لفظ اولین از نام آن عالیجناب، چون نمای کم شود تاریخ سال صلہ شہن
 تو در تاسے سونی بگر اوٹے کہ یہ شعر صاف کانائابیت کرینکو عدا کہا ہے، اسکے
 سوا جناب غفران باب کی نسبت جو آپ نے فرمایا اوسکے ارشاد کے پہلے اسنے
 علما کے احوال اور عبارت پر نظر فرمائی ہوتی جو کہ وہ شیعو کو کیسے کیسے کلام
 ناشایستہ سے یاد فرما گئے ہیں اور کس حقارت سے اوس گروہ کا ذکر کر چوکی
 ہیں تو سرکار جناب غفران باب کی شان میں کھتے ہوئے احتیاط فرمانے مگر
 افسوس ہے کہ آپنے بھی ایسے اسلاف کی پیروی نہ چھوڑی —

آیات بینات از الفاظ مگر حقیقت میں صفحہ ۳۲ سطر ۱۲ انا الفاظ اودھیں پر
رجعت کی صفحہ مذکور سطر ۱۳۔

آیت آخری اُن یہ کیا ہوا ابھی ابھی آپ نے لیا فرمایا تھا کہ گالیان دنیا صر
شیعون کا شعار ہے پھر آپ کی زبان پر امنت کیون آگئی سچ ہے انسان اپنی
انگہ کا شہ تیر تھین دیکھتا مگر دوسری کی انگہ کے تنکا پر نور نظر آتا ہے
اپنی بات کا کچھ تو دھیان کیا ہوتا کہ لعنت کرنا اگر خلاف تہذیب ہے تو یہ
آپ کا اعتراض خدا اور رسول تک پہنچتا ہے مگر ہم کو اس سے کیا غرض آپ
جائیں اور خدا اور رسول جائیں۔

آیات بینات از الفاظ میں نے بہت سی صفحہ ۳۲ سطر ۳ انا الفاظ وہ کی
میں نہ دیکھی صفحہ مذکور سطر ۱۶۔

آیت آخری شعر عالم از جام لب خراب مکن یہ تو بہت ہی اہم رہے تھے آگے
آیات بینات از الفاظ حضرت کی داب تا لب نصف صفحہ مذکور سطر ۷ انا
الفاظ کچھ بھی تعلق نہیں ہے صفحہ مذکور سطر ۲۱۔

آیت آخری مجھے تو نہایت ہی افسوس اس سطر پر آتا ہے خود ہی خارج کج فو
گفتگو پر معترض ہونا اور پیر ادبی الزام کو اپنے سے لٹا کر ان دعویٰ سحر و فضائل
ماتون صحابہ کا جن کے شیعہ منکرین کہاں عالم کی ہجو میں اپنے کو پھنسانا اور بد
اس کے کہ کسی گالی کا نشان اور پتہ دیا جائے دشنام دہی کا تصور وار ہر آتا
اگر کسی گالی کو لکھ دیا ہوتا تو اس کے است ہی عرض کیا جاتا اور یوں وجود اسے
کہ گزرنے کا اختیار ہے شاید حضور نے ررم کے میدان میں بزرگان دین کا
آنا اور اپنے رجز خوانی سے دشمن کے دل کو چیدنا نہیں پڑتا ورنہ جناب خضر
تاب کے جہاد قلم کے رجز پر متہ نہ ائے افسوس ہے کہ خود آپ اپنے سحر اور باطن

نظر مونی کا جو دعویٰ کریں وہ تو بجا ہو اور دوسرے نے جو ادعا صحیح کیا ہو اور یہ
خفا ہوں یہ آپ ہی کا حصہ ہے۔

آیات بتیات از الفاظ صوفیوں کی برائیاں صفحہ ۳ سطر ۲ تا الفاظ کیا
نتیجہ نکلتا ہے صفحہ ۴ سطر ۳۔

آیت آخری معلوم نہیں کہ آپ کی ایسے پوچ باتوں کے لکھنے سے بجز اسکے
کہ اپنے رسالہ کو موٹا و غریبہ خواہ مخواہ مروی آدمی بنائیں کیا حاصل ہے آپ کسی
صحابی کے فضیلت اس سے پیدا ہوتی ہے اگر تھیں تو میں کیا عرض کروں
تاکان یہ بات البتہ عرض کرنیکی ہے کہ جناب غفران مآب کو صوفیوں کی حقیقت
بیان کرنیکی اُسی راہ سے ضرورت تھی جیسا آپ نے خود شیعوں کے حق میں
لکھا ہے کہ وہ کسی معتزلی وغیرہ کے اقوال معارضی میں پیش کر دیتے ہیں تاکہ
اہل سنت سے کسی عوفی اور مدعی تشیع کے کلام کا حوالہ نہ دے جناب غفران
مآب نے صوفیوں کا مذکور کیا اور جو اعتراض اقوال شعرا کے بابتہ سرکار سے
ہوا اجماع آئندہ چلکر دیکھیں گے آپ نے حملہ حمیدہ می کے اشعار نقل کر کے ٹوکرا اڑا
کا خود اپنے سر بار ہے اور اپنے اس بیان کو کہ شعرا کے کلام کو علما مناظرہ سند
نہیں لانے مردود کر دیا ہے۔

آیات بتیات از الفاظ صواریم کو دیکھی کہ اس کا صفحہ ۴ سطر ۲ تا الفاظ زندگی
واجب ہوتا ہے صفحہ ۵ سطر ۱۔

آیت آخری فضول اور مہمل تحریر پر جو کچھ بھی آپ کے دعویٰ سے واسطہ
نہیں رکھتے یہ بحث نہ کروں گا آپ کو اختیار ہے کہ اس تحریر پر اس قدر خوشی سے پہولے
کہ جامہ میں نہ سمائے۔

آیات بتیات از لفظ میں نے جو کچھ کہا اسکا ثبوت صفحہ ۵ سطر ۲ تا الفاظ آسمان

ایک ہو بخا دین صفحہ ۷ سطر ۷۔

آیت آخری بسم اللہ میں گوئی ہمیں چوگان ہمیں میدان مگر افسوس ہے کہ حضرت کا جو اعتراض خود ثنائی پر تھا وہ خود سرکار نے اپنی تقریف اور شیخی کر کے برطرف کر دیا شعر چون بدی کہ بگویند از آن مرتبہ چون ہم شوی کہ در حق خود در تکلمی۔ آیات بینات از الفاظ جو کجہ میں نے اب تک لکھا صفحہ ۷ سطر ۹ تا الفاظ موقع بموقع لکھتا جاؤں گا صفحہ ۷ سطر ۱۲۔

آیت آخری اگر آپ کی مراد اب تک لکھنے سے پہلے حصہ کے نسبت پر تو خیر اگر اس حصہ سے ہے تو لازم برین دعویٰ کہ ہنوز ایک لفظ بھی آپ نے کسی صحابہ فضائل میں نہیں لکھا ہے اور اس وثوق سے فرما دیا کہ نہایت تفصیل کے ساتھ فضائل صحابہ لکھدئے واقعی حصہ خاص جناب ہے اور یہ بھی استعجاب سے خالی نہیں کہ دعویٰ تو تحریر فضائل کا تھا مگر سب سے اوس کے شیعوں کے اقوالی مٹانے فضائل صحابہ لکھنے کے لئے آپ نے قصد فرمایا خیر جو جی میں آئے لکھئے اول خود اوس کے مورد ہو جائیے جو آپ نے فرمایا ہے ۵ بیچ آدالی و تربیتی مجوئے ہرچہ منجو اہد دل تنگت بگو۔

آیات بینات از الفاظ جواب شیعوں کا صفحہ ۷ سطر ۴ تا الفاظ فضیلت صحابہ کی صفحہ ۷ سطر مذکور۔

آیت آخری ۷ سر دیوانگی را مردہ باد ای تنگ بدنامی ۷ کہ بازان فتنہ بہر عقل دوران دلش می آید۔

آیات بینات از الفاظ جو آیات قرآن مجید کے صفحہ ۷ سطر ۴ تا الفاظ قابلیت آن بہم نرساں صفحہ ۹ سطر ۱۰۔

آیت آخری اتنی لمبی تقریر کر نیکا حاصل اور نتیجہ کیا نکلا یہ تو تسلیم ہو چکا کہ تمام اہل

نیت پر موقوف ہیں اچھے ہوں یا بُرے چنانچہ آپ خود ہی بشارت فرما رہے ہیں کہ سارے اہل مذہب اس پر متفق ہیں کہ کوئی عمل بغیر نیت کے مقبول نہیں ہے اور جبکہ ہر آپ اپنے قول سے آپ کو محال عدول کی باقی نہیں تھی تو ہر آپ کو بخیر تمام حجم کتاب اور دیکھانے اپنی طرز تحریر کی کیا فائدہ تھا ان شاید یہ غرض ہو کہ کوئی بے علم آپ کے خوش بیانی سے یہ سمجھے کہ جناب رسالت مآبؐ نے ہر گاہ حدیث انما الاعمال بالنیات کے بعد ہجرت بعض اشخاص کے ارشاد فرمایا تو قبل ہجرت حدیث مذکورہ کے جو لوگ ہجرت کر آئے تھے وہ حدیث مذکور میں داخل نہیں ہیں اور وہ چاہو جس نیت سے ہجرت کر آئے ہوں تو اب ہجرت سے مالا مال اور آیات مستدلہ میں داخل ہیں سو ہر آپ کے بنائے ہر گز نہیں بن سکتا اس لئے کہ آپ نے مطلق ثبوت پیش نہیں کیا ہے کہ حدیث مذکورہ کی پہلے کون ہجرت کر آیا اور حدیث مذکورہ کے خلاف کوئی اور حدیث موجود ہے جو بڑی نیت سے ہجرت کر نیو لا مستثنیٰ کرے ایسی حالت میں جو کچھ اپنے حیاتِ غفران مآب کی شانِ اقدس میں فرمایا اُس کا جو کچھ نتیجہ اب مترتب ہوا دسکو آپ سمجھیں چونکہ ہم نہایت ادب سے اپنی کتاب کے لکھنے کا قصد کر چکے ہیں لہذا ہم کوئی کلمہ دل فراموش نہ کہیں گے چوتھ آپ جناب غفران مآب کی طلب نہیں سمجھتے لہذا چاہئے کہ یہ البتہ لکھتے ہیں کہ جناب غفران مآب کی جیسا پھر اپنی نظر میں کتاب کو باور کرانا چاہا ہی ہرگز قصد نہیں کیا بلکہ جناب ممدوح نے پہلے یہ فرمایا کہ اتقانِ اہل اسلام و جماعت ہجرت و مترتب تو اب ہر ایمان شریعت چاہئے آپ ایسے صاحبِ فہم اور روشن فہم کے لئے مسندِ رفائی اور واقعی تھا کہ جناب غفران مآب نے اوس شخص کے سمجھنے کے لئے یہی تحریر کا جواب ارقام فرمائے تھے اس خیال سے کہ شاید اوس کو اس مسئلہ عام سے اختلاف ہو اسے یہ منقول کی تو ثوق ضرور ہوئی تھی جو حدیث انما الاعمال بالنیات سے متعلق استدلال فرمایا کہ

لیکن اگر آپ کی یہ غرض ہو کہ قبل صدور حدیث انما الاعمال بالنیات کے جو مکہ سے مدینہ کو کسی نیت سے چلا آیا ہو وہ داخل آیات فضیلت ہجرت ہوگا اور مہاجرین میں داخل ہی رہیگا تو وہ بھی آپ کے اس قول کے خلاف ہے کہ کوئی ہجرت کے سچے اپنا وطن چھوڑ دیتا ہے کوئی رندی کی خاطر سے مسلمان ہو جاتا ہے یعنی مسلمانوں کے ساتھ کہانے پینے لگتا ہے اور مراد اس تحریر کی صاف ہے کہ وہ درحقیقت مسلمان نہیں ہوتا پس چاہو تو قبل صدور حدیث یا بعد جو کوئی مکہ سے مدینہ کو آیا ہو مہاجرین میں شمار نہو گا مگر اس وقت کہ نیت اس کی بخیر ہو پس چونکہ خود اپنی مسلمات کے خلاف اپنی تحریر کے لہذا عرض کرنا پڑا

شعر

غیر حق را میدعی رہ در حرم دل چرا بہ میکشی بر صفحہ هستی خط باطل چرا بہ
میری سمجھ میں لو جناب غفران تاب نے کوئی لفظ ایسا نہیں فرمایا کہ جس سے کسی کو
ہو کہا ہو اگر با این ہمہ کچھ بھی چلک باتی ہو تو صاف صاف سن کیجے کہ جناب غفران
تاب کا مطلب یہ ہے کہ از سلف تا خلف نیت اور ایمان شرط ہے اور بدو ان
کے کسی کا حصول ثواب قبول نہیں ہو سکتا یوں خدا غفور الرحیم ہے اور میں گفتگو
الآہم کو جو حکم دیا گیا اور جبریم کو عمل کرنا ہے وہ اتنا ہی ہے کہ کوئی بے ایمان کسی
فعل سے مشاب نہوگا اور جسکو اسپر یقین نہوگا وہ حضرت کی تقریر کو آپ جانچ
لیگا کہ آپ نے اپنے کلام کو کس قدر منتشر کر کے پیش جبکہ جناب غفران تاب کو
الزوم دینا چاہیے۔

آیات بینات از الفاظ دوسری یہ فرمانا حضرت کا صفحہ ۹ سطر ۸ تا ۱۱
نقل کرنکی ضرورت ہے صفحہ ۹ سطر ۲۰
آیت آخری الحمد للہ نعم اللہ مگر جب ضرورت ثبوت کی نہ تھی تو مجھ سے

قد رحمت بے سر دیا کیون فرمائی گئی مگر یہ فرمانا بھی شاید کسی اور راہ سے ہے
تو خیر مضائقہ نہیں۔

مصرعہ

(ہر چہ ایک بہ لبس خاک زبون خواہ شد)

آیات بنیات از الفاظ لیکن یہ فرمانا صفحہ ۹ سطر ۲۰ و ۲۱ تا الفاظ اذ ایس
فیس صفحہ ۱۰ سطر ۱۔

آیت آخری جب آپ خود وجہ سمجھ سکتے ہیں جیسا آگے آپ کہا چاہتے ہیں تو
اس قدر سیما ہی کا خون کیون روا رکھتا گیا شاید ایسے کہ لوگ جانیں کہ حضور و اب
مناظرہ کے بڑے واقف کار ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ دوسری اگر خیال اسکے صفحہ ۱۰ سطر ۲۱ الفاظ اوں
سے بحث نہیں کرتے صفحہ ۱۰ سطر ۳۱

آیت آخری جی ہاں حضرت صدیق اوں مہاجرین میں جو اولسنے نیت میں ہوئی
تھے ضرور درجہ اول رکھتے تھے

آیات بنیات از الفاظ اوسے کا جواب صفحہ ۱۰ سطر ۳۱ تا الفاظ کھل گیا ہے
صفحہ ۱۰ سطر ۷۔

آیت آخری جو آپ نے تسلیم کیا اور اس کا جواب بھی خود دے لیا تو اہل
میں بھی ملازمان و الانے غلطی کی جناب غفران آب نے بوجہ بعد المشرقین
کے جو اولین اور جناب ابو بکر صدیق میں موافق ہمارے ایمان کے ہے اتنا
صدیق صاحب ہو کر بھی نہ سنا ہو گا اور نہ اذ کو دیکھا ہو گا مگر انشاء اللہ
قیامت میں جبکہ جناب رسول خدا علیہ التحیۃ و التسلیم عرض کو فرمایا ہو گا
اور بہت سی مدعی صحت آیت جناب رسول خدا کے دامن سے پھینکے اور

کلمے جائیں گے اور روزِ ضرور بالضرور دیکھ لیں گے۔
 آیاتِ بینات از الفاظ اگر آپ نیت کا حال صفحہ ۱۰۰ سطر ۷ تا لفظ دریت
 کر لیجئے صفحہ ۱۰۰ سطر ۷

اہمیت آخری جناب ہاں اونیہ کیا موقوف ہے دنیا بھر کے تمام انسان کی نیت
 اور انکی رفتار و رفتار اور افعال سے کہلتی ہوئی ہوں اور حضرت کی نیت کو اپنی نگاہ جناب والا صرف
 اور افعال سے بحث کر نیکی رغبت فرماتے ہیں اور ادھن کو محمد و کیا چاہتے ہیں جو حضرت
 ابو بکر سے وقت ہجرت کے صادر ہوئی مگر ہم انکے تمام افعال اور حرکات اور سکناات سے
 جو ادھن مرقوم تک صادر ہوئے استنباط کرتے ہیں اور ہم کیا سارے عقلا کا بھی حال ہے اور اگر آپ
 خفانہوں اور کھنڈر سے دل سے سینہ تو ہم بھی اپنے خیال کو غلط ہر کر دین چاہیں آپ
 بخوانے آیہ رضی اللہ عنہم و رضو عنہ او سے نہ مانیں اور حق سبحانہ تعالیٰ کو بھی انہیں
 فقرات سے عرصہ قیامت میں قابل کر سکیں اور چاہیں ہماری گزارش کو مانیں یا
 نہ مانیں مگر ہم تو جو عرض کرتے ہیں اسی کو مانتی ہیں خطا معاف ہم صرف حضرت
 ابو بکر صدیق ہی کی نیت کی اور انکے افعال سے پرکھ نہیں کرتے بلکہ ان سب کی نیت
 کا جو مدعی صحابیت تھے اور آپ کے نزدیک صحابی ہیں اور ان کے اوائل افعال
 سے جو بعد انتقال جناب رسول ان پر و متعال علی اللہ و علیہ والہ و اوصحابہ سرزد
 ہوئے جانچ کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابو بکر صدیق متکی ارا سے
 سر پر خلافت ہوئے اور جن صاحبوں نے ان کے خلیفہ ہونے میں مدد کی اور
 ان سے بیعت کر لی ان سب کی نیت کا انکشاف ہم پر مثل شمس النہار ہو گیا
 اور اچھی طرح کھل گیا اور اصل وہ اسی نیت سے ہجرت کر کے آئے تھے جبکہ نتیجہ
 آخر کو نکلا اور اسی امید پر انھوں نے جان جو کم کی بھی جو حاصل ہوئی اور جو کم
 کیا اسی خیال سے کیا تھا کہ رسول خدا تو پیغمبرِ برحق ہیں اور جو شرف ملے ہیں ضرور ان کو

کفار پر آپ ضرور غالب ہو گئے اور بادشاہ ہونگے اور ساتھ ہی اوسکو یہ بھی حتی
 طرح یقین کرنے تھے کہ جو جناب رسول خدا فرماتے ہیں کہ میں بشر ہوں اور مرد ہوں
 سودہ بھی سمجھ رہی ہے اور جبکہ بادشاہ ہو کر رسول خدا عالم قدس کو سدنا رنگے تب ہم
 کو بالضرور اوسکے بادشاہت یا نیکامو ق ہوگا اور یہ بھی فیصلہ اودھون نے کر رکھا
 تھا کہ چاہو کیسی ہی کڑی پڑے جیسے جاؤ آئندہ تو دنیا میں ہم میں ہم میں عقیب میں
 چاہو کچھ سودنیامین تو کوئی نارنج اور بالغ ہو سکیگا اور اول تو ممکن ہے کیا ہے
 کہ ہم کوئی معترض ہو سکے اور اگر کوئی اپنی جان پر کیل کے زبان پر کوئی حرف لاوے
 تو دکھا دیں گے کہ لال کتاب میں نکالیوں یا تیلی ہل لڑاؤ سے کیوں یا ہم کو
 یقین ہے کہ اگر خلفاء کبار اور فضلاء تادارجن کے تقدیس کا آپ کو دھوکہ ہو اؤ
 نسبت تو بھلا کب ممکن ہے کہ خیال قبیح پسندی روا ہو مگر بہت سے عالموں کے
 نسبت تو ضرور آپ کو اقرار ہوگا کہ باوجود اوتھا ویداری جو فعل اذکو مرغوب
 ہوتا ہے وہ چاہے کیسا ہی یعوب مو مگر مسایل اور کتب ہی سے اوسکو مباح
 اور جائز اور حلال کر لیتے ہیں میں دور نہیں جاتا اور ایسی مثالیں دیتا ہوں کہ
 بجز اقرار آپ کو انکار ہی ہوگا کہ اپنے واکثر آپ کے ساتھیوں نے جب صابان
 قرنگ کے ساتھ کیا قصد کیا تو چاہو ہتھون نے آپ ہی کے ہم مذہبوں سے
 سر دھنا مگر آپ نے بقول سوداۃ حلت یہ منیڈکی کے میاخی کی سود دلیل قرآن
 اور حدیث ہی سے اؤ کو جہلا لیا اور بے فوج مرغ اور دیگر طیور کا کھانا حلال
 مان لیا اور آپ شد وند اؤن سب کو مسلمان اور سستی المذہب سمجھے ہیں اور یقین
 کرتے ہیں کہ وہ سب پیش خدا و رسول رشتہ کار ہوں گے پس اگر یہ سچ ہے
 اور اؤنہین و نونکا مذکور ہے جس کے ثبوت کے لئے نہ حدیث و نہ کار ہے نہ حضرت
 ابوحنیفہ کا اعتبار تو ضرور فرمائی کہ وہ حضرت جنوں نے جناب رسول خدا کی رفا

اختیار کی تھی وہ فہم و ادراک و عقل و گیاست میں آپ سے کہیں زیادہ تھے لہذا
 اونھوں نے قبل از وقوع واقعہ اچھی طرح پتھر ارکھا تھا کہ وہ کیا کریں گے اور
 جو آنسیر کی طرح اعتراض ہوگا تو کیا کیا باتیں بنائیں گے اور اوسکو کس اسناد سے
 ثابت کریں گے پس جیسا اونھوں نے سوچ رکھا تھا ویسا ہو بھی گیا تو پھر جب وہ
 خلیفہ ہوئے تو اول سے بہت سے ایسے افعال سرزد ہوئے کہ جن کا ہم او فیر
 الزام لگاتے ہیں اور آپ اُن کی افعال کے جواز کی ویسی ہی تاویلین جیسے بے
 حلال مرغی نوش کرنے کے لیے آپ کہتے ہیں فرماتے ہیں اور اُن تاویلات سے
 اُن کے سر سے الزام اوٹھانی کی ہے۔ فکر پر قناعت نہ کر کے اُن کے ہر فعل کو مجھو
 ٹھراتی ہیں اور جاری منہ بند کر نیکے لئے آپ بھی دلیل لاتے ہیں کہ ہر گاہ وہ نیک
 سے اپنا گمبار چھوڑ مال غریزہ واقربا سے منہ موڑ کے ایسی حالت میں کہ جناب رسول
 کو کچھ بھی دنیا سے نہ دولت حاصل تھی نہ ملال نہ حکومت تھی نہ اقبال رسول خدا
 کے ساتھ ہوتے مدینہ کو آئے ٹرایون میں شریک ہوئے مرنیکو نہ ڈرے تو پھر
 وہ کیسے برگشتہ ہو جاتے وہاں تک آپ خود نہیں دیکھتے کہ پچھلے آپ کس وثوق اور
 سمجھ سے اہل سنت کے مذہب میں آئی اور مسایل مسلمہ امام ابوحنیفہ کو سچ سمجھتے
 تھے اور انہیں کے ذریعہ سے اپنی رستگاری کا خیال رکھتے تھے مگر باوجود انہیں
 کے روک اور فراحت کے امام صاحب موصوف کے مسایل کو بالائے طاق رکھ کر
 گردن مڑوڑی مرغی حلالی کر لی اور چاہو آپ کے دوسری ہم مذہب گردن مڑوڑی
 مرغی کو حرام اور کمانید اسے کو جو چاہیں کہیں آپ اوس کو نوش جان فرما کر بھی
 مدعی ہیں کہ آپ حق پر ہیں اور عقلی بین بجات پائیکے اور جو آپ کی خلاف ہیں
 اوتکو آپ برسر خطا جانتے ہیں تو ہم کو اطمینان ہے کہ یہ سب کچھ ستم مزاج آدمی
 کیسا ان نیست کہ بہر کیف ہم امیدوار ہیں کہ ہم کو یہی اجازت عطا ہو کہ ہم اُن

صاحبِ نگو بہارے غیرِ مسئلہ صحابہ کے افعال اور اعمال کو مدوح اور موردِ رضی اللہ
 عنہم درِ ضو عنہ سمجھتے ہیں اور نین شمار کریں جو آب کے مذاق کے موافق گردنِ مڑوڑی
 مرغی حلال جانتے ہیں اور اپنے آب کو اور نین گن ڈالیں جو گردنِ مڑوڑی مرغی کو
 حرام مطلق سمجھتے ہیں اور اوس کے کیا نیوالے کو موردِ عذاب اور دایرہ اسلام کے
 خارج جانتے ہیں اگر یہ میری گذارش سمجھ میں آگئی تو خیر اگر ہنوز میری تردید
 بیانی ہو تو پھر عرض کرتا ہوں کہ آپ جو چاہیں تاویلین کریں اور دلائل عقلی ترائیں
 اور جو آپ سمجھتے ہیں اوس سے ہرگز نہ ہرگز نہ ڈکیں مگر یہ کہ کیونکر اپنی تاویلات منوانا
 چاہتے ہیں بھلا ہم انکو اور عقل رکھ کر کیونکر اندھے بن جائیں اور جو کوئی ہم کو ہکا
 اوس سے یہ کہیں کہ خوشنمزد تو بچاؤدہ فریب ددنا کہ سن فریب تو نامہربانِ نگو
 و انہم ما سرکار تو عقل سے اکثر کام لیتے ہیں اور ماشاء اللہ مدعی علم اور فہم ہیں ہر
 علاوہ اُون مثالوں کے جو تواریخ میں مشرح ہیں کہ بیرم خان خانِ خانان نے
 بیرویش شاہنشاہِ اکبر میں کیا کیا سعی کی اور اوس وقت اوس کے حفظ و سلامت
 جان و مال شاہنشاہِ اکبر میں کیا نیت تھی اور انجام کو اوسی بیرم خان کی کیا نیت ہوئی
 اگر اوس سے قطع نظر موعِ شنیہ کے بود مانند دیدہ ہو تو واقعہ چشم دیدہ پر
 تو بروہ نہ ڈالے صرف تیئیس سال گذشتہ کا واقعہ اگر دھیانِ اقدس میں
 آویگا تو حضور کے سامنے وہ فوجِ ظفر موح سرکارِ بڑبائیہ اور اوس کے افسر
 کا مرقعِ آنکھوں کے سامنے آویگا جو فاداری اور بھادری کی وطنی جسکو سرکارِ بڑبائیہ
 نے نہایت جانچ اور سچوہ کے عطا فرمائے تھے سینیون پر لگائی ہوئے تھے مگر اوہ نین
 نے عذرِ شنیہ غمینِ فہم بھی پاس نہ کیا کچھ بھی یاد کیا کہ گورنمنٹ نے ہمارے
 ساتھ کیا کیا تھا اور ہم گورنمنٹ کے ساتھ کیا کر چکے ہیں بہر خدا و راہ یہ بھی سوچو
 کہ کیا گورنمنٹ نے جو اہلِ نگو ملنے دے تھے اور اہلِ نگو اچھا سمجھا اور فادار اور

بہادر کو ہاتھ لڑتے تھے وہ گورنمنٹ کی یا ہمارے زبان روک سکتے ہیں کہ ہم
 اذکونکے کش دغا باز جو فردش گندم نانہ کہیں یاد سے خود ہم کو منع کر سکے
 ہیں کہ ہم اذکونکے ہونا مگر ام احسان فراموش نہ کہیں یا کہ لے اذکونکے حامی
 اور بددگار ہم کو یا آپ کو یا در کر اسکتا ہے کہ اذکونکی اول انحال خوش نیتی سے
 تھی اور اخیر میں جو کچھ اذکون نے کیا ہو مگر ابتدا میں ضرور وہ وفادار تھی اور
 باوجود اس ظلم اور شیطنت کے جو سلطنت کے ساتھ اذکون نے کی وہ
 مستحق بھی تھے کہ کلمعہ لگا کر پھرین میں تو کہتا ہوں کہ اذکون کی بیوفائی اور ظلم
 دیکھ کر کوئی بھی نہ کہیگا کہ وہ قبل از وقوع بغاوت وفادار تھے کہیں وفادار سے
 بھی بیوفائی ہوتی ہے اور نیک کا بھی بد ہونا ممکن ہے ع شمشینیک زاہن
 بد چون کند کسے؟ سعدی سے آپ نے نہا ہو گا داج کی صفت میں مشہور ہے
 معرفت کہ گریہ پائے ریزی ز ریش پادگر تیغ ہندی بھی بر سرش پادگر پھر سوئی
 کا قول ہے بھائی ز قفاے نرود عاشق صادق پادگر ہر ہم تر زند گریں تیر
 و سنا لشن پادگر اگر یہ بھی میری گدازش مردود دھڑکے تو اسی پر غور فرما لیجیے
 کہ اگر کوئی خباب مولوی فضل الرحمان صاحب کا مراد آبادین جا کر خرید ہو تو اذکون
 مولوی صاحب اور ہر کوئی ظاہر بھی سمجھے گا کہ وہ واسطہ حصول سعادت ہدایت
 اور نجات عقبی مرید ہوا ہے اور ہر مدت دراز تک وہ مولوی صاحب کی
 خدمت میں رہ کر زبردت قوت علی ثابت کرتا رہے تو ضرور مولوی صاحب اس
 سے راضی ہوں گے مگر آخر کو یہ وہی مرید چوری کرے تو ساری دنیا اذکون سے
 کیا کیگی یہی نہ کروری ہی کر تکی غرض سے وہ مریدی کی پیرایہ میں مولوی صاحب
 کے دامن سے لیٹا تھا اگر ان سب باتوں پر بھی دھیان نہ ہو اور ہم دیوانے
 سمجھے جائیں تو بہتر ہے پیر می و شاہ پرستی ناخوش است پس اسیر عشق را غنہ

داراز بند خود۔

آیات بینات از الفاظ اور پیغمبر خدا کا اور نیک گھر جانا صغیہ۔ اسطر ۱۰ تا الفاظ
تو اؤیکے لئے تا صغیہ۔ اسطر ۱۱۔

آیت آخری۔ ۵ عالم نام پر شہیدان فتنہ گشت، ترک مرا خدنگ بلا
در کمان هنوز، شاید یہ مثل آپ نے نہیں سنی کہ ابتدا یا انتہا ربطے دار دیون
ہی اکثر و نئے ابتدا میں بہرہ دہ دلا یا اور آخر میں اوسکی قلعی کھلی ۵ ہمہ کس
دوست پیش دوست لیکن دوست آزادان، کیا یاد آرد تو چون زور کار ہے
ورمیان افتد، ہمارے علانہ صحت دہرم حین زغیر نصف جو سح ہے اوسے
اور ہم سچ ہی کہیں گے مگر انجام کے بابت اتمام فرما کے اور جو تعریف آپ
فرماتے ہیں تو خاطر جمع رکھئی ہم اوسکو سنکر اوس قسم کے کلمات نہ کہیں گے جسے
نے خباب غفران باب کی شان میں فرماے بلکہ نہایت خوشی سے یہہ کیھنے
این از تو آید و انانکہ ترا مید آئند مگر حیرت اس پر ہے کہ بار بار جو ذکر آید نار ہوتا ہے
اوس سے آپ کو مار کیوں نہیں ہوتا جو مثل میان مٹھو کی اوسی کی تکرار ہے
آیات بینات از الفاظ اس مقام پر بھی ہم ایک صغیہ۔ اسطر ۱۱ تا الفاظ
صحابہ کے ایمان کا قایل ہے تا صغیہ۔ اسطر ۱۲۔

آیت آخری ۵ بسیار بگوئیم کہ بوشم غم خود لیک، آتش جو بیکہ و نتوان
نمائش، ایسی ہی روایت فضائل اؤن صحابہ کی آپ لکھ آئے ہیں جسکے ہم سنکر
ہیں اور پھر دیسی ہی روایت جیسے جلا کے بھکنے کا اندیشہ ہے آپ لکھتے ہیں
حالانکہ خود یہ بھی کہتے ہیں کہ راوے کے تشیع کا انکار ہو چکا ہے اور اوس
راوی کے تشیع کے اشات کو ہم لٹو جانتے ہیں مگر با این ہمہ یہ کہے جاتے ہیں کہ
سارے علمائے اوس کے انامیہ ہونیکا بہت کچھ نبوت دین سے مگر نہ علما و شیعہ

کا نام لکھا ہے کہ جنہوں نے ثبوت دیا ہے نہ اوں کی کتابوں کا سراغ ہی دیا ہے
 سبحان اللہ اگر ایسی ہی روایات پر دار و مدار آپ کے غرور و استکبار کا ہے
 تو بس ہو چو کا اور اگر ایسی ہی روایات کا آپ کو شوق ہے کہ راوی کو اہل سنت
 قابل اعتبار نہ جانیں تو ہم ایک نہیں بہت سے روایات لکھ دیتے مگر نہیں ہم ایسی
 تحریرات بے سود کا لکھنا اپنے اوقات ضائع کرنا سمجھتے ہیں البتہ جس کے راوی
 کو صاحب تحفہ تک معتبر جانتے ہیں او سکایان لکھتے ہیں صاحب روضۃ الاحباب
 جمال الدین محدث فرماتے ہیں: در محمد خلیفہ اول وہ کس از زمین آمدند و چون
 کلام اللہ شنیدند رفتی در دہاے ایشان پیدا گشت و بگریستند ابو بکر گفت
 مَکِنَّا هَکَذَا ثُمَّ هَسَبْتَ قُلُوبَنَا بِمِثْلِ رِینِ دَر زَمَانِ رَسُولِ جَنِّینِ
 رقیق القلب بودیم بعد ازین دہا سخت شدہ اس ارشاد فیض بنیاد صدیق
 اکبر سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ وہ دل افو کا بعد وفات رسول خدا کے نہ باجو پہلے تھا پہلے
 نرم دل تھے مگر اب سنگ دل ہو گئے اور یہ تو خاص قول خود حضرت کا اپنے لئے اور
 دوسرے اپنے ساتھیوں کے لئے تھا مگر اس کے سوا حدیث انس بن مالک مسود
 سید علی ہمدانی شافعی شنی کہ انس بن مالک وغیرہ اصحاب معلم کا قول ہے کہتے
 بِنِ مَکِنَّا سَوَیْنَا الشَّأْبَ عَلٰی قَبْرِ مُحَمَّدٍ اَنْکَرْتُ قُلُوبَنَا لِمِی
 جبکہ خاک ڈالے ہم نے او پر قبر محمد کے یعنی کہ برابر کیا ہم نے قبر پر خاک کو تو دل
 ہمارے منکر ہو گئے آہ یہ بھی شیخ نہیں ہے جو کہتا تھا کہ محمد صلعم پر خاک الی
 کیسے ہے نہ تو وہ تجہیز میں تھے نہ تکفین میں مگر سنگدل بنے جو تجہیز و تدفین کے
 مدعی ہو گئے ان روایات سے اگر جی چاہے تو مانیں کہ اس ایمان کا جو حیات
 رسول خدا تھا بعد وفات سید کائنات کیا حال ہوا۔

آیات بیانات از الفاظ تو اسکا ثبوت اوں علماء و صفحہ ۱۰۱ طر ۲ تا الفاظ

علمائے علم و فضل کا صفحہ ۱۲ سطر ۱۴۔

آیت آخری کیا حضور نہیں جانتے کہ شیعہ امامیہ بجز قول معصوم کسی کے قول کو نہیں مانتے چاہے وہ مدعی کشف یا کرامات یہ آپ ہی کا شعار ہے اور آپ ہی کو اپنے علمائے قول پر ایسا وثوق اور اعتبار کہ انہوں نے کے قول کو وحی آسمانی اور فرمودہ حضرت جبرئیل سمجھیں تاہم ہیکو اسکا بھی اقرار ہے کہ ہم صاحبان علم کے قدر کرنے میں چاہو وہ کیسی ہی مذہب کے ہوں اور اپنے مذہب کے علمائے نور سے شریعت کرتے ہیں اور انہوں نے کے کلام پر بھروسہ رکھتے ہیں اور انکو نقاد و عالم جانتے ہیں مگر نہ آپ کی طرح پس اس الزام دینے کی کہ ہم کسی کے قول کو کالو حی منزل من السماء جانتے ہیں آپ سر اسرفندہ دار ہیں کہ اس کے بعد میں کہاں ادب عرض کرتا ہوں کہ خلافت دعویٰ تضائل نویسی کے حضرت کو یہ کیا سوچیں جو اس بارہ میں بحث فرما لے کہ حضرت ابو بکر و عمر کو شیعہ کا فرسختہ ہیں کیا فاسق ہونا بھی کوئی فضیلت ہے اگر نہیں تو پیش نہاد و خاطر یہ ہو گا کہ تا وقتیکہ الزام کفر و فسق اور صاحبوں کی مگر ان سے ملازمان و المادفع نہ کر دیں ہم آیہ مستدلہ میں انکا دخول و دخول کیونکر انکیلے تو خیر ہم بہت خوشی سے دیکھتے ہیں کہ آپ کس بندہ شمس سے ہمارے علمائے قول کو لاکر ہلو منواتے ہیں کیا خوب جناب فاضل نور اللہ شوشتری علیہ الرحمہ مجالس المنیر میں یہ فرماتے ہیں کہ انا انکے تفسیر ابو بکر و عمر بن شیعہ نسبت نمودہ بہت سختی بہت

بے اصل کہ در اصول ایشان از آن اتری نیست و مذہب ایشان ہمیل بہت کہ مخافان علی فاسق و مجاربان او کا فرماندہ کھئے مجالس المنیر میں یہ قول فاضل علیہ الرحمہ کا ہے آیا آپ نے خود فرمایا ہے یا صاحب تحفہ اتنا مشرقی کے بہرہ رکن دیا ہے مگر آپ نے صاحب تحفہ کے اعتبار پر فخر کیا اور انکا نام نہ لیا ہے تو بڑی غلطی کی ہے ہم اب تک مصنف تحفہ اتنا مشرقی کو صاحب تحفہ ہی کہتے تھے

میں گرچہ کہ آپ نے خود فرمایا ہے لیکن اس سے ہمارے مطلب میں قبح اور
 شاہ صاحب کے دعویٰ کا فائدہ نہیں ہوتا تو ہم کو معلوم ہوا کہ تحفہ اشاعہ شری کا مصنف
 آپ شاہ عبد الصمد صاحب دہلوی کو مانتے ہیں لیکن کیون آپ نے ایسا قبول کر لیا
 ہے جبکہ تحفہ مذکور کا مرتب ہے کہ میر اسد صنف غلام علی مراد اگر شاہ عبد الغفر نے صاحب دیکھے
 مولف ہیں تو آپ کو ذرا نوٹ لکھتا تھا کہ جو اپنے نام کو اور اپنے باپ کے نام کو بدل کر
 ادھر ادھر کیا دیکھ کر ہو گا اور جو شخص چاہے باپ کو اپنا کہہ سکتا ہے اور سکو کیا دشوار
 ہے کہ ایک کی عبارت دوسرے کی بناوٹ سے واقعی آپ نے بڑی غلطی کی ہے کہ
 خود مجالس المومنین میں مضمون ، انا انک الخ میں یہ نام لکھا ہے اس کے جب
 ہم آپ کی تصریح لطافت تحریر میں پاتے ہیں کہ ملا نور الدین علیہ الرحمہ نے تکفیر
 حضرات شیخین سے انکار ہی نہیں کیا بلکہ بڑے شد و مد سے وہ لکھتا ہے
 کہ جس کی جہنم نقل کی تو ہم اسی کے ماننے پر جاچار ہیں کہ آپ نے خود مجالس المومنین
 میں پڑھا ہے اگر ہم یہ صحیح سمجھتے ہیں تو نہایت افسوس کے ساتھ کہتے ہیں کہ
 صحیح نہیں ہے اور سب سے زیادہ مجھے یہ حیرت ہے کہ آپ سے فاضل نے
 کیونکر فرمایا کہ مجالس المومنین میں نہایت شد و مد سے ملا نور الدین شوستر نے
 تکفیر حضرات شیخین سے انکار کیا ہے اس مقام پر میں پکار پکار کر کہتا ہوں
 عبتان و اہتمام و غلط کذب و افتراء ہم گر ملامحمد نور الدین شوستر علیہ الرحمہ
 نے جو کچھ آپ نے لکھا ہے نہیں فرمایا ہے اور آپ نے بڑی غلطی کی کہ جو جانا
 غفران اب کی شان میں نہ لکھتا تھا لکھا اور شیعوں کو مغت میں غصہ دلایا
 جناب من ایسے ہی مقامات پر تو وہ بھی برہم ہو کر جس طرح آپ نے سخت
 کلام کی جو جی میں آتا ہے لکھنے لگتے ہیں وہ تو میں عین ہوں جو اپنے آپ
 پر پوری قدرت رکھتا ہوں کہ خلاف مزاج آپ کے یا اپنے اور اہل متعارف

کے ایک کلمہ بھی نہ لکھوں گا جو آپ نے لکھا وہ تو ایک طرف اور خباب غفران ماب
کی شان اقدس میں جو کلمات خلاف لکھے دوسری طرف مجھے یہ بھی کہنا لازم آیا
کہ یہ بھی آپ کو معلوم ہے کہ ذوالفقار تحفہ اثنا عشریہ کے صرف بارہویں باب
کا جواب ہے اور محض دہنی ہی بحث پر محدود ہے اور بارہویں باب تحفہ اثنا عشریہ
کے شروع میں جلی قلم سے یہ رقم ہے۔ باب دوازدهم در تولد و تبرا اور پھر اس
کے نیچے مسطور ہے معنی تو لا محبت بہت ومعنی تبر اعداوت درین محبت نازک
چند مقدمہ را بہ ترتیب گوش باید نهاد و آن مقدمات را از روی علمائے معتبرین
شیعہ و آیات قرانی با ثبات باید رسانید اور جب یہ ظاہر ہو گیا کہ مراد شاہ صاحب
کی صرف تبرے سے اور ان اصحاب کے بچانیکی تھی جس کے ہم خلاف ہیں تو جناب
غفران ماب علیہ الرحمۃ کو ذوالفقار میں اتنا ہی ثابت کرنا تھا کہ جن اقوال علماء
شیعہ سے شاہ صاحب نے استشہاد کیا ہے اور ان سے حفظ اور صحابہ کا
جنکو شیعہ لایق بنیراری جانتے ہیں نہیں ہوتا اور صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ حسب طرح
کافر لایق بنیراری ہے اور یہ طرح فاسق اس صورت میں جناب غفران ماب
کو کافر اور فاسق سے بحث کرنیکی کیا حاجت تھی اور جبکہ جناب غفران ماب نے
کافر و فاسق دونوں کو تبر اور تبر اثبات کر دیا تو انکو مجالس المؤمنین کے ملاحظہ
کی حاجت نہ تھی اور جو د قوی شاہ صاحب کے خفیہ کرنیکی اس قدر ضروری یا
کہ اگر ملا نور اللہ سوستری نے ایسا فرمایا بھی ہو جیسا تم کہتی ہو تو وہ قول نہ ہمارے
قول کی قدح کرتا ہے نہ ہمارے مفید ہے اس واسطہ کہ فاسق کا بمقابلہ مومن اطلاق
ہوتا ہے اور فاسق بنیراری سے نہیں بچ سکتا مان اگر جناب شاہ صاحب کا
بارہویں باب اسی بحث میں ہوتا کہ جناب شیخین پر اطلاق کفر کا نہیں ہو سکتا
اور جناب غفران ماب اسی بحث میں ایسا کہتے ہیں کہ قول ملا نور اللہ سوستری

قاو ح مقصود ما و مفید مطلب شاہ صاحب نیست تو مضائقہ نہ تھا اب اس
 میں کلام کرتے مگر چونکہ آپ نے یہ بحث ہمیش کی ہے کہ شیخین کو علماء اشیعہ نے کافر
 نہیں کہا ہے بلکہ فاسق تو بہتر ہے آپ قول علماء اشیعہ کو ہمیش کیجئے اور ہمیں
 قایل کیجئے۔

آیات بنیات از الفاظ غرضکہ ثابت ہوا صفحہ ۱۲ سطر ۴ تا الفاظ شمار سے
 ثابت کیا ہے صفحہ ۱۳ سطر ۲۔

آیت آخری ۵ ہر آن زہری کہ آید از لبش تریاک خواہد شد۔ اب اپنے دل میں
 عدم تکفیر اپنے صحابہ کی مان لیجئے جناب قاضی نور اللہ سوستری و محقق طوسی نے
 تو وہ جو آپ مانتے ہیں بنحیث ماننا ہے اور شبہ نہیں ہے کہ اور جو کہ جناب غفران
 ماب نے ذوالفقار میں فرمایا وہ بالکل سچ ہے اور توتوری دیر میں مثل آفتاب کے
 آپ کے اس فرمانیکے کہ قاضی نور اللہ سوستری و محقق طوسی آپ کے صحابہ کی عدم تکفیر
 کے قائل تھے تمام دنیا پر قلعی کھلی جاتی ہے اور جبکہ وہ عبارت جسکو آپ کمال بیابا
 سے جناب قاضی نور اللہ سوستری اعلیٰ اللہ مقامہ کے فرماتے ہیں اور ہم کہتے ہیں
 کہ وہ عبارت قاضی صاحب کی نہیں ہے تو ہم سے ناحق آپ بھڑکتے ہیں کہ جناب
 غفران ماب کی عبارت سے ملایں افسوس تو اس کا یہ کہ آپ ہم سے سچائی اور
 جہوئی قاضی صاحب نور اللہ مرقدہ اور جناب غفران ماب طالب شراہ کی بوجہ
 میں جن دونوں کو ہم سچا اور نہایت سچا جانتے ہیں اگر آپ نے اپنی نسبت پر
 ہوتا تو ہم بہت خوشی سے جو حق تھا عرض کرتے مگر جو آپ جاہلی نکریم سے ہدایت
 چاہتے ہیں کہ اب کس کا قول مانیں تو ہم کہتے ہیں کہ اگر جناب قاضی صاحب کے
 قول میں آپ کو کچھ شبہ ہو تو جناب غفران ماب کے صاف صاف بیان کو
 مان لیجئے۔

آیات بنیات از الفاظ اسے حضرات یہ حال ہے صفحہ ۳۱ سطر ۲ تا الفاظ صبا کی جوی کرین گے صفحہ ۳۱ سطر ۹۔

آیت آخری مع مان و مان اور غافل از غمخواری مادر گذر بہ جس قدر چاہئے آپ اپنا دل خوش کیجئے اور جناب قاضی نور اللہ شوستری کے نسبت بابتین بنا کر جسے چاہئے بلہائیں مگر ہم وہی کھے جاتے ہیں جو جناب غفران ماب علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے اگر آپ کے پاس کوئی اور ثبوت ہو تاکہ ہمارے علما ایک بات پر قائم نہیں رہتے اور آپ نے اسکو پیش کیا ہوتا تو البتہ ہم اس کے نسبت غور کرتے نہ کہ قاضی نور اللہ یرہتان رکھتے اور اس سے جناب غفران ماب کو ناقض کلام قاضی نور اللہ فرماتے مگر آپ کے علمائے جو ہر سختی موقع اور ہر مقامی نکتہ دار و پر عمل کیا ہے و بطور دانہ از انبار و قطرہ از بحار ہم دکھلاتے ہیں ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۳۱ باب و عظم تحفہ اشاعری مطبوعہ مطبع منشی نول کشور لکنو صاحب تحفہ جو بڑے تقدس ماب ہیں فرماتے ہیں۔ دعویٰ حضرت زہرا و شہادت داود حضرت علی و ام کلثوم یاسنین علی اختلاف الروایات در کتب اعلیٰ سنت اصلا موجود نیست دیکھئے تو کس شد و مد اور وثوق کے ساتھ کھلئے کہ حضرت فاطمہ کے دعویٰ کو نیکی اور گواہی گذرنے کی اعلیٰ سنت کی کتابوں میں روایت ہی نہیں ہے مگر پھر آگے چل کر فرماتے ہیں کہ سلمنا کہ حضرت زہرا انبار منع مبرات یا بنا بر نہ شنید دعویٰ بھدہ غضب فرمودہ و ترک کلام بابو بکر نمود لیکن در روایات شیعہ و سنی صحیح و ثابت است کہ این امر خیلی برابر و یکسان آداب ملاحظہ ہو کہ گس لیری سے فرماتے ہیں کہ سلمنا اور اپنے مریدوں کو یاد کرارے ہیں کہ ہماری کتابوں میں کو کوئی روایت دعویٰ فدک حضرت فاطمہ تو ہی نہیں مگر شیعوں کی زیر دستی ہے مان لین تو یہ جواب ہے پس اگر ناحق کو حق مان لیا ہوتا تو صرف جواب عقلی

دیتے نہ لقی، اس واسطے کہ دعویٰ کی جیسا اصل ہوئی تو پھر سنیوں کی کتاب میں کاہیکو کوئی روایت ہوئے گی مگر نہیں پھر روایت بھی پیش کی کہ سنیوں کی کتاب میں یہ لکھا ہے کہ یہ امر ابو بکر پر بہت دشوار ہوا اور دشواری کی دفعیہ کا قصد بھی بہت کچھ لکھا ہے اگر حضرت فاطمہ کے دعویٰ کی اصل سنیوں کے یہاں نہ تھی تو تب حضرت فاطمہ کی خفگی اور حضرت ابو بکر کے منافی روایت کس بنیاد پر ہوئی مگر مان ہر سخنے موقع و ہر نکتہ مقامی وارد کئے یہ صاحب تحفہ کی دیانت ہے یا کیا اور آگے چل کر اور یہی ہم خوش دیانتی صاحب تحفہ کا ثبوت دین گے۔

آیات مینیات از الفاظ عجیب حال ہے صفحہ ۱۳ سطر ۸ تا لفظ دامن نہیں جوڑتے صفحہ ۱۴ سطر ۹۔

آیت آخری ۵۔ بیدارن راطعن رسوائی مرن یا پیچ کس دالی کہ خود را بندھوات ہماری روایات اور حجابات ایسے سیاف اور صریح حسین کہ عقلا فوراً سمجھ سکتے ہیں مگر جنہوں نے اپنا دل دوسرے کی دے رکھا ہے اور شراب محبت سے دماغ کو خراب کیا ہے ان کی عقل اگر ہمارے بیانات کے سمجھنے میں حیران ہو تو ہم کیا کریں اور کفر کے ساتھ جو ادعا ایمان کا کریں تو کریں وہ کفر کا دامن نہ چھوڑیں ہم آپ کو آپ کے علماء کے ایسے اقوال دکھلائیں گے کہ آپ خود حیران ہو جائیں گے۔

آیات مینیات از الفاظ بلکہ یہاں تک کفر کے صفحہ ۱۴ سطر ۱۱ تا لفظ شک

میکند کافرست صفحہ ۱۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری لا استولوا ولا قوۃ لا للہ سب اللہ ہم تو احتیاط ہی کرتے جاتے ہیں اور نہیں چاہتے کہ اپنے اہل سنت دوستوں کے دل و کما میں مگر جب آپ کو خود دشمنی ہو کر اجماع معلوم ہوتا ہے تو ہم کیا کریں سنئے خباب امام بھی مطلق حق صادق علیہ السلام کا ارشاد ہدایت بنیاد پیچ ہے اور تمام دنیا

جانتی ہے کہ دشمن کا دوست اور دشمن دو لون کا درخبرہ مساوی ہے اور چاہے جو ہو جب عدم تکفیر ان دشمنوں کا قایل ہو گا جنکو ہم دشمن اہلبیت نبوت جانتے ہیں ہمارے نزدیک تو وہ بھی کافر ہو گا مگر جو آپ ناحق نہ ملا تھو نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ اور محقق طوسی اعلیٰ اللہ مقامہ کو بدنام کر رہے ہیں تو ستنے کہ جناب خاصی نور اللہ شوستری نے مجالس المؤمنین میں کیا فرمایا ہے مجروح صحابی بودن حب حکم و ایمان عدالت و مودعی بدیجات از عقبات نار و عقاب پروردگار نمی شود مگر آنکہ ایمان و خلوص خیال حسن احوال و افعال و سلامت عاقبت و مال و روزی گردد و اہل ضلالت و بدعت کہ فی الحقیقت اہل سنت و جماعت و برج باطل و اعتقاد لاطایل خود را موسوم بہ اہل سنت و جماعت ساختہ اند نیز سخیف و راکب خف چنین دیدہ و دانستہ اند کہ جمیع صحابہ بہ صفت ایمان و حقیقت و کیفیت عدالت اراستہ اند و برحیک از ایشان لعن و طعن و تشنیع روانیست و طاعن و لاعن ایشان اثم و خارج از دایرہ سترح است و این سخنی است داعی ہاشی محض گمراہی۔

فصیدی کہ ملا شوستری چہ میفرماید اب کمل گیا کہ سارے صحابہ کو ایمان دار وہ نہیں جانتے اور بعض کو ان کا ستر اور سمجھتے ہیں یہ ہر کوئی جانتا ہے کہ جو ایمان نہیں رکھتا آویکو دین و اسلام کافر کہتا ہے اور جو سرکار کو اضطراب تھا کہ ایمان کا اثبات کیونکر ہو سکتا ہے تو جناب غفران ماب کی ارشاد سے تو آپ بنیرار ہوئے عین مگر جناب ملا صاحب کے فرمانے سے شاید ناخوش نہ ہوں تو یہ بھی بعد عبارت مذکورہ بالا اوسی مقام پر وہ فرماتے ہیں و ایمان و عدالت از عوارض کسبہ است نہ از امور جلیبہ پس ایمان و عدالت صحابی ہیچون غیر او ثابت نمی شود مگر بہ حجتی و دلیل و چکو نہیں نباشد و حال آنکہ در عہد حضرت پیغمبر ہلیم

بسیاری از منافقان بودند کہ بان حضرت صحبت میداشتند و ہم چنین بودند
 مژده اند و مردم ایشان را از صحابہ بخوانده اند و بنفاق معروف نبوده اند و حق
 سبحانہ تعالیٰ در شان ایشان فرموده وَلَوْ نَشَاءُ لَكَا رَيْبًا كَثِيرًا
 فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ طَوَّلَتْ غَرَفَتُهُمْ فِي تَحْنِ الْقَوْلِ اور مثل
 جناب غفران ماب کے کچھ آگے لکھ کر بر تقدیر کے لفظ کو یوں استعمال فرماتے
 ہیں بہر تقدیر ثبوت ایمان و عدالت ممکن است زوال آن انچنان کہ در بلعیم بخور
 صاحب موسیٰ واقع شدہ و چه خوب گفته ملا جامی ص ۵۷ کہ را روی بہ ہبوط مذلت
 دیدن روی بنی سو دداشت مکہ و بعضے از شعرا ی شیعہ نیز گفته اند ۵ دون
 شود از قرب بزرگان خراب یک جیفہ و بد بوئی بد از آفتاب یک چونکہ ہم کو جناب
 کی طرح کسی کو پہلانا نہیں ہے اور پھر بھی جانتے ہیں کہ آپ فارسی سمجھتے ہیں
 اور سہارے ہم مذہب اجل نحین ہیں تو تکلیف ترجمہ کی نہیں اوٹھاتے پر محم
 پسند کرتے کہ آپ کی طرح اسی کی رٹ لگائیں مگر بان آپ کو یہ بتا دیتے ہیں کہ
 مجالس المؤمنین جہا یہ طہران کے مقدمہ ثانیہ میں بعد صفحہ ۶۶ عبارت مذکورہ
 بالاد ہونڈہ کے پڑھ لیجئے اور حرف ہجوف مطابق کر لیجئے کیا اب بھی آپ کو کلام
 گرنیکی جگہ ہے اور ملا محمد شوستری کو آپ خیال کریں گے کہ او کا کلام خلاف
 جناب غفران ماب کے ہے اگر ہم غلطی پر نحین ہیں تو آپ کے انصاف سے
 امید ہے کہ آپ اپنی غلطی اور شوخی کا اعتراف فرمائیں گے مگر ساتھ ہی یہ ایشہ
 ہے کہ جناب محقق طوسی علیہ الرحمہ کا فقرہ جو آپ نہیں سمجھتے ہیں ذہن اقدس میں
 کھٹکے گا لہذا اس کے نسبت جو حقیقت حال ہے لکھتے ہیں کہ کتاب بحرید کے
 بحث امامت میں بعد اسحقاق خلافت آئمہ اشاعہ عشرہ روحی لہم الفدا و نیز بعد تحریر
 شرائط لازمہ امام محقق طوسی نے ضرور لکھا ہے کہ و محاربو علی کفرہ و مخالفون

فسقہ مکر فقہ مذکور کو عبارت ماسبق سے کچھ ربط نہیں ہے اور بعد فقرہ مذکور اور کچھ
 بھی تاہم یا تردید فقرہ مذکور کی کچھ نہیں کی ہے بلکہ اسی پر غامض بحث کر دیا ہے بہر کیف
 جو کچھ جناب محقق طوسی نے لکھا ہے اسکو توثیق کسی ایسے علیہ السلام کے قول سے نہیں
 کی ہے ظاہر حدیث عربی پر اجتہاد فرمایا ہے اور اسی قول محقق طوسی کے
 متعلق جو کچھ صاحب تحفہ اثنا عشری نے اب مقدم میں لکھا ہے اور صفحہ ۷۷ ۲۸ کتاب
 مطبوعہ مطبع نول کشور میں موجود ہے اسکو پڑھ لیجئے تو آپ کو روشن ہو جائیگا
 کہ قبل تحریر تحفہ مثل جناب فخران ماب کے جمہور امامیہ منکر امامت کو مثل منکر نبوت
 کافر کہتے آئے ہیں چنانچہ جمہور امامیہ کے رد قول کے لئے صاحب تحفہ نے یہ لکھا ہے
 اگر محقق طوسی بنا و کلام پر مشہور میگرد کہ جمہور امامیہ منکر امامت را مثل منکر نبوت
 کافر میگویند فرق در مخالف و محارب و جمعی نداشت ہر دور کافر میگفت پس جبکہ
 پہلے سے ہمارے علما منکر امامت کو صرف فاسق نہ سمجھتے تھے تو صرف اجتہاد خواہ
 نصیر الدین طوسی علیہ الرحمۃ پر استدلال کر کے نہ تحفہ اثنا عشری فائدہ اٹھا سکتا
 ہے نہ آپ خصوصاً جب آپ کے پیشوا محارب جناب امیر کو بھی کافر نہیں سمجھتے تو ہر بار
 محقق طوسی کے اس قول کے کہ مخالف علی کے فاسق اور کافر ہیں تکرار بے سود محض
 ہے چنانچہ صاحب تحفہ فرماتے ہیں و نیز در کتب ہر دو فرق مروی است کہ انجناب
 اہل عیار فرمود آناسی کہ لعن مساکت تہ و حرب لعن حار بن کمر
 ترجمہ سن صلح ام با کسی کہ شام صلح کنند و خاک ام با کسی کہ شام جنگ کنند و حرب رسول
 بلاشبہ کفر است پس حرب حضرت امیر و دیگر ائمہ نیز کفر باشد و اہل سنت میگویند
 کہ ازین حدیث حقیقت کلام مراد نیست بلکہ تہدید و تعلیظ است و محاربہ این بزرگا
 آیات و بیانات از الفاظ افسوس ہے کہ جب مجتہد صاحب صفحہ ۳۱ سطر ۱۱ تا ۱۲
 بیانات کے ساتھ دیتے ہیں صفحہ ۱۱ سطر ۱۱۔

آیت آخری جناب مان ہم کو بھی افسوس ہے کہ آپ بچے جناب محقق طوسی علیہ
الرحمتہ اور جناب قاضی اعلیٰ التذماتہ دارمجن سے گلشن بہشت کو جا چکے ورنہ
آپ کے کلام بیداد کی داد دیتے اور جناب غفران آب کی تصدیق فرماتے اور
باوازی بلند کہتے کہ جو کچھ جناب بحق ناطق امام معصراوق علیہ السلام نے فرمایا
حق ہے اور ہم اسے ارشاد کے تابع ہیں جن کے آپ عدم کفر پر مصر ہیں اور کہتے ہیں
کافر جنت میں اور جناب غفران ماب کی ہنر بان عین اور جو اونکو کافر نہ سمجھے وہ
کافر ہے۔

آیات بینات از الفاظ اس مقام پر میں صفحہ ۳۱ سطر ۳۱ تا الفاظ انکار کر کے
پہلو بیاگئے صفحہ ۳۱ سطر ۲۲۔

آیت آخری مجھ کو نہایت افسوس ہے کہ جو کچھ اپنے شان میں جناب غفران نے
فرمایا ہے وہ عنقریب اب خود آپ اپنے حق میں کہنے لگیں گے اور اگر آپ کو اپنے
واسطے اور نہیں کلمات کا کہنا پسند ہوگا تو انصاف پسندوں کے زبان پر ضرور
آویگا اور اسکا مجھے نہایت تاثر ہوگا مگر لاچار یہی ہے کہ آپ بلاھک و دھک ہو آپ
کے زبان و قلم پر آیا ہے بلا شرم و ارزوم لگتے ہی چلے جاتے ہیں اور ذرا دھیان
نہیں کرتے کہ مجالس المؤمنین جو بقول آپ کے نایاب کتاب نہیں ہے کوئی اونٹھا
کر اویسی عبارت کو جسے آپ نے لکھا ہے دھونڈھے گا اور نہ پائیگا یا خلاف آپ کے
تحریر کے پائیگا اور شاہ صاحب کے بلفظ نقل کر نیکی دعویٰ کو دیکھے گا تو وہ یہ
عوام کی آگاہی کے لئے اصل عبارت مجالس المؤمنین کو پیش کرے گا تو کیا ہوگا
خیر جو کچھ آپ کے زبان قلم سے نکل گیا اور عوام کے کانوں میں پہنچ گیا اس کے
واپس لینے کا آپ کو قابو نہیں ہے شیخ سعدی نے کیا خوب کہا ہے غیر از کن
چو جست نہ آید بہشت باز پس لازم است در ہمہ کارے تاملی لیجئے ہوشیار

ہونے کے آپ نے عبارت کے قاضی ذریعہ شوستری سے یکسر تالیف جائز نہیں
 لکھی ہے اس کی پہلی جلد پر لکھا ہے کہ صاحب تحفہ قدس اللہ سرہ اسی باب کے ازود
 میں ایک مقام پر لکھتے ہیں: "مؤخر و رہے کہ صاحب تحفہ نے وہی عبارت اپنے
 تحفہ میں لکھی ہے اور اگر یہی عبارت جو آپ نے لکھی ہے تحفہ میں نہ تھی تو آپ
 اپنے حق میں کیا فرمائیں گے خیر آپ جو چاہیں فرمائیں اب مجھے تو لازم آگیا ہے کہ باب
 دو ازودم تحفہ اثنا عشری سے وہ عبارت نقل کروں سو لیجئے صفحہ ۶۲ تحفہ
 اثنا عشری مطبوعہ لکھنؤ مطبع نول کشور یہ ملاحظہ فرمائے یہ الفاظ ہیں مضمون شیعہ
 التست کہ خلیفہ بلا فصل بعد از حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہ
 و سب و لعن و رہ معبر نیست میگنجد کہ نام حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم نیز
 بزبان شیعہ جاری شود و اگر جاہلان شیعہ شک بوجوب یقین کردند سخن ایشان معبر
 نیست و انچه تحت و فحش در بارہ حضرت ام المومنین عایشہ رضی اللہ عنہا نسبت
 مائیم میکنند حاشا شامہا شامہا واقع باشد چه نسبت محض بجاؤہ اومیان
 و امہا است چه بجای حرم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اباجون حضرت عایشہ
 مخالفت امر و قرآن فی بیعت نکرت نمودہ بہ لبرہ آمد و بہ حرب حضرت
 امیر اقدام نمودہ بحکم حدیث حَرْبُکَ حَرْبُیَّ وَ سَلَمْتُکَ سَلَمْتُیَّ کہ فریقین
 در مناقب امیر روایت کردہ اند حرب حضرت امیر یا حرب حضرت پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم یقیناً مقبول نیست بنابراین مورد طعن شدہ و بعد از ان مسئلہ میں
 کلام گفتہ است کہ این ضعیف حدیثی و کتاب حدیث از کتب بلیغہ ویدہ باین
 مضمون کہ عایشہ در خدمت امیر از حرب توبہ کردہ ہر چند قصہ حرب تواتر است
 و حکایت توبہ جزو احد امانتبارین طعن کردہ و در حق وی جائز نیست انتہی کلام
 بلفظہ اب پہلی تو آپ خود شرم کریں کہ آپ نے جو عبارت تحفہ میں تھی بخنبہ

کیون نقل نہیں کی شاہ صاحب نے البتہ بعد از حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ
کب لکھا تھا جو آپ نے غلط لکھ دیا و لعن و سب کو کیون مقدم و موخر کیا و درجہ
کو در مادہ کس غرض سے بدل ڈالا اتم المؤمنین کے پہلے حضرت کا لفظ کیون خدا
کیا اور بعد نام عایشہ کے رض و صدیقہ کو کیون اوڑھا دیا و اما چون کے لفظ سے
مور و طعن شدہ کے لفظ تک کے فقرات کس لیے نقل نہیں کئے ظاہر اسی لیے کہ
رضیہ کی لفظ دیکر شیعہ خیال کریں کہ قاضی صاحب نور اللہ مرقہ کی عبارت
سنوگی اور صدیقہ کی لفظ سے وہ بھڑک نہ جائیں خیر عبارت کی نقل کر نیسے آپ کی
دیانت تو تصریح کھل گئی مگر اب شاہ صاحب کے بجائے دکھلائی باقی ہے سو وہ
بھی ظاہر ہوتی جاتی ہے اوس قلعی کھلنے کے پہلے میں عرض کر دیتا ہوں کہ جو عبارت
شاہ صاحب نے قاضی نور اللہ شوہتری علیہ الرحمۃ سے منسوب کی تھی بے اس کے
کہ جناب غفران مآب طالب شراہ مجالس المؤمنین میں تلاش فرماتے با و ابی انظر
میں بلیس معلوم ہوتی ہے اسی لیے کہ قاضی صاحب نور اللہ مرقہ سے تو کیا کسی
عالم شیعہ سے بھی کسی شیعہ کو ایسی امتد نہیں ہو سکتی ہے کہ وہ خلفا و ثلاثہ کو
حضرات کے ساتھ یاد کرے اور رضی اللہ عنہم ہی لکھے اور حضرت عایشہ کے نام
کے ساتھ صدیقہ و حضرت لکھنے کا عادی ہو اور رضی اللہ عنہا بھی کلمے بیکہ وجہ ہے
کہ جناب غفران مآب نے تحفہ میں جو نقل عبارت دیکھی تو فوراً سمجھ لیا کہ تلبیس اور
تدلیس شاہ صاحب نے کی ہے سوا اس کے چونکہ شاہ صاحب نے یہ نہیں لکھا
تھا کہ مجالس المؤمنین سے ضخیم کتاب میں عبارت مذکور کہاں ہے اور نہ مجالس
المؤمنین سے عبارت کے مقابلہ کرنیکی حاجت تھی اسی لیے کہ یہ مجالس المؤمنین ایک
ایسی کتاب ہے جو رتبہ میں تاریخ سے بڑھ کر کوئی وقعت نہیں رکھتی اور ممکن ہے
کہ ایسی کتاب کی اپنے کتب خانہ میں جناب مجتہد علیہ الرحمۃ کو خبر نہ ہو نہ ہی نہ

مگر آپ تو فرمائے کہ با این همه کہ آپ کتاب مجالس المومنین کو نادر الوجود نہیں سمجھتے تو آپ نے پہلے کتاب کو کیوں نہ دیکھ لیا خیر آپ کو تو اعتراض جہانے اور جاہلون کی تلقین سے غرض تھی آپ کیوں حقیقت حال لکھتے مگر اب آپ کے حکم کی تعمیل کی گئی اور ساری کتاب مجالس المومنین پڑھی گئی تو جو اس میں لکھا ملا سب حاضر اب آپ آئیں یہاں پہاڑ کے خوب دیکھئے اور جہان تک عقل اور ذہن رسائی کرے خوب تحریر شاہ صاحب اور خود اپنے تسوید سے مقابلہ کیجئے اور دیکھ لیجئے کہ آپ نے اور شاہ صاحب نے کیا لکھا تھا اور اگر انصاف کا خون رواں ہو تو جو جناب غفران مآب کے نسبت آپ نے فرمایا اوس کی تلافی فرمائی چونکہ ہم گالی گفتہ کی عادی نہیں ہیں اور تہذیب کے پابند ہیں اسلئے ہم ہرگز ہرگز کچھ نہیں لکھتے مگر اتنا عرض کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ جو ہم نے یہ لکھا ہے ایک شیعہ دوسرے شیعہ سے اصلی امید نہیں کر سکتا کہ خلفائے ثلاثہ کے ناموں کے ساتھ حضرت کا لفظ لکھے و خلاف اوس کے ہم شیعہ ہو کر اسکے مرتکب ہوتے ہیں تو اوسکی جو خاص ہے اور ہم نے اپنے لئے جائز کر لیا ہے اوسکی وجہ کسی اور موقع پر آپ کو ظاہر ہو جائیگی مگر وہ شیعہ جو پہلے گزرے ایسی مسابحت کے عادی نہ تھے اب لیجئے پہلے مجالس المومنین کی فہرست سن جائی اور تب پوری عبارت ملاحظہ فرمائے مجلس اول میں مذکور بعض اماکن لطیفہ اور موطن شریفہ ہے مجلس دوم میں حال اوان حیدطایفہ کا ہے کہ جو شیعہ میں مشہور ہیں مجالس سیوّم میں اکابر شیعوں کا تذکرہ ہے مجلس چہارم میں بزرگان دین کا نام و مختصر حال ہے مجلس پنجم میں سنجہ تکلمیں شیعہ جو نامی گرامی ہیں اونکا تذکرہ ہے مجلس ششم میں بعض اہل تصوف کا نام ہے مجلس ہفتم میں حکماء و مشاہیر اسلام کا ذکر ہے مجلس ششم میں شان اسلام و مجلس نہم میں اصراء و سپہدار اور مجلس دہم میں دُرّائے

نامدار اور مجلس یازدہم میں شعری عرب و مجلس دوازدهم میں شعر اسے عم کا
 مذکور ہے اور قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ نے انہیں بزرگوں کا مذکور
 کیا ہے جبکہ اپنے نفسی قدسی کے بموجب شیعہ اور محب اہلبیت قیاس فرمایا
 ہے خواہ دراصل دوشیعہ تھے یا نہیں یا کسی اور نے انکو شیعہ بنایا انکے احوال
 نے حضرت علیہ الرحمۃ کو شیعہ باور کرایا تھا مجلس سیویم مجالس المومنین کی حقیقت
 تو مکمل گئی اب میں امانتہ کفیر ابو بکر و عمر الخ کے صورت بیان کو بھی عرض کر دے گا
 لہذا پہلے جو کچھ صاحب تحفہ نے لکھا ہے اسکو حرف بحرف ذہن نشین فرمائیے
 یہ ہے قاضی نور اللہ شوستری در مجالس المومنین آورده کہ نسبت تکفیر
 حضرت شیخین رحمہما کہ اہل سنت و جماعت نمودہ اند بخنہ است بے اصل کہ کتب
 اصول ایشان از آن اثری نیست و مذہب ایشان ہمین است کہ مخالفان علی
 قاسق اند و محاربان او کافر چنانچہ شیخ نصیر الدین طوسی در تحریر آورده مخالفہ
 فسقہ و محاربہ بو کفرہ بمقتضای حدیث حُرِّیْتُ حَرِّیْتُ وَ سَلَمْتُ
 سِلْمِی، جبکہ تو جبکہ است و صلح تو صلح من است کہ واقع است و ظاہر است
 کہ حضرات شیخین با امیر المومنین علیہ السلام حرب بہ نمودہ اند بلکہ بے زحمت نکلا
 و تکلیف استعمال سیف افضال بکثرت خیل و رجال حق اور ابطال نمودند و غضب
 خلافت رسول متعال از نمودند و نہ انتہی کلامہ بلفظہ صفحہ ۶۱
 تحفہ اثنا عشری مطبوعہ نول کشور (کلکتہ) اور جب یہ عبارت محفوظ
 بہ ذہن ہوئی تو نادان سے نادان بھی باور کر لگا کہ لفظ بہ لفظ عبارت ملا
 نور اللہ شوستری کی صاحب تحفہ نے لکھی ہے اور کمال تصدیق کے لئے لفظ
 بھی لکھ دیا ہے اور جب تو ثبوت پر بھی اطمینان ہوا تو پھلے بادی النظر میں جاننا
 چاہیے کہ آیا بجانب حضرات شیخین کا قلم قاضی صاحب سے نکلا باور ہو سکتا ہے

ظاہر ہے کہ نہیں کہا شدت عداوت اور کمان یہہ الفاظ محبت اور جناب والا
 تو بجا کے شیخین جو صاحب تحفہ نے لکھا تھا ابو بکر و عمر تحریر کر دیا ہے اسکو بھی یاد
 رکھیں اگر کچھ بھی حقیقت اور سچائی ہے تو مجلس المومنین میں یا تو حرف بحرف
 عبارت مرقومہ صاحب تحفہ و ہونڈہ دیکھئے اور نہ ملے تو فارغ غلطی عدم تقدس
 صاحب تحفہ اور خود اپنے۔ اعلیٰ کیجئے میں کہتا ہوں کہ ہرگز ہرگز اس الفاظ سے
 عبارت مذکورہ بالا مجالس المومنین میں نہیں ہے اگر آپ نے کسی مصلحت سے
 سچائی سے درگزر ناجائز رکھا ہے تو وہ امر آخر ہے اور ثواب و عبادت کی
 راہ اختیار کی ہے تو آپ کو یاد فرمائیے معصیت گرد و عبادت وقت استیلائی
 نفس لہ راہ زن چون زار شدہ بہت پر زور اثر دیا است یا خیر اب ہم سے
 سنئے کہ مجلس سیوم جو صفحہ ۱۶ کتاب مجالس المومنین مطبوعہ طہران پر شروع
 ہوئی ہے اس کے مقدمہ ثالث میں صفحہ ۷ پر قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ
 نے لکھا ہے کہ (۱) مقدمہ از امرایان مقدمہ دفع توہمی است کہ در او یام
 عامعیہ استقرار یافتہ کہ شیعوہ امامیہ مکیفہ جمیع صحابہ یا اکثر صحابہ بیانند و
 این معنی را مستبعد شمرده و مواہم مذہب خود را بہ تقریر آن از مذہب حق تعالی
 نموده از راہ برودہ اند و چون چنین باشد و حالانکہ انفسال المحققین خواجہ نصیر الدین
 محمد طوسی طیب اللہ مشہدہ در کتاب بحریہ فرمودہ محارلو علی کفرہ و مخالفہ
 فسقہ و طاہرست کہ اکثر صحابہ بآن حضرت محاربتہ نہ کردہ اند بلکہ بکثرت خیل و جہم و دست
 استعمال سیف و قلم در مقام مخالفت درآمدہ باستقلال غصب منصب و غیرہ
 رسول متعال نمودہ اند اور اسکی بعد اوی مجلس میں صفحہ ۷ کی سطر ۲۱ میں
 مذکور حضرت ابیطالب کے قاضی رحمت اللہ علیہ نے نقل قول صاحب کتاب
 فضایح الشیعہ کی کی ہے اور تب جواب شیخ عبدالجلیل راوی کا یوں نقل کیا ہے

اما آنچه گفته است که محمد بن حسن در موطا آورده که مومن میراث کافر بگیرد و
 کافر میراث مومن نگیرد جواب آنست که قول و بول صاحب موطا نزد شیعه بابر است
 و سخن او الزام خصم را نه شاید و مذہب اہلبیت درین جمله این است که کافر میراث
 مومن نگیرد و آما مومن میراث کافر گیرد و آنچه کفر مانع است و چون اینجا ایمان است
 مانع نتواند بود و اما دروغ که بر علی ابن الحسین و رساله بن زید نهاده لغایت ظلم
 است و معروف مشهور آنست که در وقتیکه میراث ابو طالب را بر او لاؤ قسمت
 میکردند حضرت رسول گفت که تیغ و درغ او بعلی دهند زیاده از قسمت همچنان کردند
 و بچنان خبر دروغ بی فروغ نافذ آن حدیث را القات نباشد اما آنچه در باب
 مسامی ابو بکر و عمر در حدیث حضرت پیغمبر گفته کسی شیعه را در آن سخنی نیست سخن
 درین است که بعد از آن حضرت بعضی از افعال قبیحہ از ایشان بوجود آمده که
 احباط کننده آن محاسن اعمال و مخالف عمد و بیعتی است که یار رسول متعال کرده
 اند چنانکه در امر خلافت نص حضرت پیغمبر که در کتب فریقین مسطور است نمودند
 و حضرت فاطمہ را از رده ساختند و بواسطہ این افعال و میمہ و غیر آن مانند تخلف
 ہمیش اسامہ مور و طعن و ذم شدند چه سلامت عاقبت بحسن خاتمه افعال
 و وفا کردن بعد و بیعت رسول متعال است و هر کس را که سلامت مساوت
 عاقبت روزی نه شود بواسطہ نقض بیعت و مخالفت حکم رسول مستوجب عقوبت
 می شود چنانچه آیه کریمہ **فَمَنْ تَلَاحَتْ فَإِنَّهُ إِتِلَافٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ** و
أُولَئِكَ يَمْلِكُهُ اللَّهُ فَعَسَىٰ فِيهِدَ أَجْرًا عَظِيمًا بر آن شایده
 است و آنکه نسبت تکفیر ابو بکر و عمر به شیعه نموده سخنی است علی اصل که در کتب
 اصول ایشان اثری از آن نیست و مذہب ایشان ہم این است که مخالفان
 علی فاسق اند و محاربان او کافر که یا علی **حَرْبُكَ حَرْبِي وَ سِلَاحُكَ سِلَاحِي**

و لہذا ہم سنت کہ ابو بکر و عمر با علی حرب نہ نمودہ اند بلکہ بی زحمت قتال و تکلیف سے
 نضال بکثرت خیل و رجال حق اور ابطال نمودند و غضب خلافت رسول متعال
 از و نمودند۔ سننے جو عبارت کتاب مجالس المؤمنین سے زیر عدد ۱۰۲ و ۱۰۳
 لکھی ہے اوسکو بھی کوئی غیر فہم نہ ہو چکر ہو شیاری صاحب تحفہ کی سمجھ لیا کہ قول
 قاضی عبدالجلیل کو جو بندہ ۳ کے نیچے میں نے نقل کیا ہے اوسکو پہلے کر کے قول
 ملا نور اللہ شوستری کو جن میں اؤن حضرت نے محقق طوسی طیب اللہ شہدہ
 کا قول لکھا تھا اور جسے میں نے بندہ (۱) کے نیچے لکھا ہے شاہ صاحب نے موخر
 کر دی اور درمیان بندہ ۲ کے عبارت کی جو اور عبارت تھی اوسکو
 ترک کر دی اور اس طرح جوڑ ملا دیا کہ عبارت مسلسل قاضی صاحب نور اللہ قدس
 کی ثابت ہو رہی ہے درمیان دونوں عبارت کے نہیں لکھا کہ بعد از ان متصل
 بین کلام گفتہ است۔

جیسا عبارت تمام موم تشیع آئست الخ اور این ضعیف حدیثی الخ کی پیچ میں لکھ کر
 فی الجملہ دامن بچا یا تھا اور اوس پر طرہ یہ لکھا کہ جس عبارت شیخ عبدالجلیل سے
 نقل کی گئی تھی اوسکو تو اپنے تقدس پر نثار کر دی اور اس پر یہی کلامہ بلفظ کی
 مہر کی اور شوخی یہ کہ جناب شیخین رضی اللہ عنہما کو اس کاری گری سے چہاں
 کیا کہ لوگوں کو دو موکا ہو جائے کہ اللہ و اکبر قاضی صاحب کے دلیں اس قدر
 اغرائہ مشایخ کا تھا کہ کسی حضرت اب آب راضی ہوئے کہ مجالس المؤمنین کی اصل
 عبارت میں نے نظر ناظرین پر لکھیں کر دی اور ثابت کر دیا کہ شاہ صاحب نے
 ضرور دو مہرون کے مقولات کو تلے اوپر یا نیچے کی طرح اتار کر کے قاضی صاحب
 علیہ الرحمۃ کا قول بنا کر لکھا تھا اور یہ بھی لکھا تھا کہ فرما دیجئے کہ شیطان اللہ قات
 کے پیروں کا کرن مصداق ہے۔

آیات بینات از الفاظ مکرر افسوس ہے کہ ایسی عبارت صفحہ ۴۴ سطر ۲ تا الفاظ
از ایمان بیرون می شود صفحہ ۵۵ سطر ۷۔

آیت آخری بعد مطالعہ مضامین مجالس المومنین آپ کا افسوس سترت سے بد گیا
ہے لہذا تا لم کو یکسو فرمائی خوش ہو جائے کہ جیسا جناب صاحب ذوالفقار نے فرمایا تھا
کہ صاحب تحفہ نے مضامین مجالس المومنین میں تلبیس کی ہے سچ ہو گیا اور یہ تو سچ
نہی آپ کا کیا بہت سے اون لوگوں کا جو جناب غفران مآب سے عداوت
رکھتے ہیں کچھ لکھنے کو دل چاہتا ہے اور آپ نے کب لکھنے میں کوتاہی کی ہے جو آپ
اپنی تہذیب کی لیتے ہیں خیر آپ اپنے شیخی پر اپنے کو جو کہنا ہو مکھ لیجیے یا صاحب
تحفہ کے نذر فرما سکتے مگر جو جسے خطاب اور دریافت ہے تو ہم ادب سے عرض
کرتے ہیں کہ جناب مآب آپ کے سمجھ کی غلطی ہے نہیں تو بہ آپ کی سمجھ کی کیوں
غلطی ہونے لگی جب آپ نے جان بوجہ کے ضعفای شیعہ کو یہ باور کرانا چاہا ہے
کہ قاضی نور الدین صاحب شوستری نے فرمایا ہے کہ سب ولعن اولی مذہب میں معتزلی
ہے لیکن زبردستی جناب غفران مآب نے لکھا ہے کہ تبراد بنیاری اعدای میں
تبر واجب ہے اور جو تبراد بنیاری کو گناہ جانکر عمل میں نہ لائے تو گنہگار ہے
اس پر جناب دالائے جو خیال کیا تھا وہ برباد ہو گیا خاطر مبارک کو جمع فرمائی کہ
قاضی صاحب نے مجالس المومنین کے صفحہ ۲۰۰ پر صریح تحریر فرمایا ہے اللہم
حُصَّ اَوَّلُ ظُلُمٍ بِاللَّعْنِ مِثْنِیْ وَ اَبْدَ اَبٍ اَمْوَلًا ثُمَّ الثَّانِیَ
ثُمَّ الثَّانِیَ ثُمَّ الْاَوَّلِیَّ اَللّٰهُمَّ الْعَن رَیْدَ خَامِسًا سِوَا سِکَ
صاف صاف خاص بنام اگر آپ کو درکار ہے کہ قاضی رحمہ اللہ نے اظہار بنیاری
کا فرمایا تو اون کی کتاب مجالس المومنین ہی حاضر ہے در قادیان دیکھ جائے
تو کسل جائیگا مگر یہ کہتا کہ حضرت قاضی نے مجالس المومنین میں فرمایا ہے کہ سب

ولعن مذہب شیعہ میں چار چیزیں ہیں جسے تو یہ یا تو آپ سے صاحب دیانت کا کام ہے
یا صاحب تخت کی جرات کو سزاوار ہے ہرگز ہرگز قاضی صاحب نے ایسا نہیں فرمایا
یہ مگر ان حقیقت حال اور صورت مقال یہ ہے کہ صفحہ ۴۴ ۴۵ جمالیس المومنین میں
جہاں حال مقام رستم دار کا جناب قاضی صاحب نے تحریر فرمایا ہے وہاں سید
کی صاحبان ایمان کے ذکر میں مولانا محمد فخر الدین رستم داری کی بابت یہ رقم فرمایا
ہے کہ جب عبداللہ خان اذہب نے مشہد مقدس مدفن غریب المغرب امام ثامن
وضا من علی ابن موسیٰ رضا علیہم السلام کا محاصرہ کیا تو کسی نے فقہائے مشہد
مقدس سے اس اذہب کو لکھا تھا کہ کہیں دلیل و برہان سے محاصرہ مشہد اور
وہاں کے باشندوں کا جس میں اکثر ذریت پیغمبرین حلال سمجھا ہے اور اون کے
غارت پر شکریوں نے دست درازمی کی ہے اور سپر اذہب مذکور اون علی سے
جو اس کے رکاب میں حاضر تھے اور جنہوں نے فتویٰ امانت قتل و غارت اہل مشہد
کا دیا تھا فرمایا کہ جواب تحریر فقیدہ مشہد کا لکھیں چنانچہ جو جواب علما نے { ماوراء النہر
کی بابت جمالیس المومنین کے مجلس ششم میں صفحہ ۲۸۲ پر مرقوم ہے کہ دریاؤ اللہ کہ
در زمان این فراغہ مضبوط گردیدہ و از احکام متدعہ و رسوم مختصر عمہ القوم
بایشان رسیدہ اگر کافر گوید کہ تم رسول خدا نیست معترض او نمیشوند اگر
مسلمان گوید علی دلی خداست اور ابرض منسوب می سازند و در غیرض قتل و
سوختن می اندازند اور یہ حید سطر کے بعد لکھا ہے کہ اگر کسی در بلاد ایشان
بزنا و لو اطمح کہ در سبب شریعتی حلال بنو وہ میا ورت نماید متعرض نمی شوند و اگر
اقدام بہ کاح متعہ نماید کہ خدا و رسول آنرا حلال کردہ و حکم خلافا علی اللہ و رسولہ
حکم بحرمت ان بنودہ بواسطہ انکہ فعل آن نژاد ایشان علامت برض است و
تا بخت خدا و رسول و اہلبیت است و در کشتن ان سعی ننمایند اس سے ظاہر ہوگا

و در اکثر کتب اہل سنت عبارت مختلف مذکور است و مخالفت دویم آن بود
 کہ بعد از قبضہ فرمودہ حضرت پیغمبر جمعی را مقرر ساختہ کہ ہمراہ اسامہ بن جریز
 و بعضی از آن جمع متخلف نمودند و بعضی حضرت رسیدہ آنحضرت مکتدر را مبالغہ
 فرمودند جَعَزُوا وَ جَبَّشُوا اسَامَةَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ
 وَمَعَ هَذَا وَاللَّهُ يَجْعَلُ الْحَقَّ وَهُوَ الْعَاقِبَةُ و چون آن بعض متابعت
 نکردند پس گویم امری کہ حضرت پیغمبر در باب نوشتن وصیت فرمودند مقتضای
 آیه کریمہ وحی است و منعی کہ عمر کردہ منع و رد وحی است در وحی کفرست علی
 مَا عُرِفْتُ لَهُ وَ عَلَيَّ مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ
 بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ و کافر
 قابل خلافت حضرت پیغمبر نیست و ہر گاہ کفر و سلب قابلیت از وثابت
 شود بنا بر دلیل شما لازم است کہ ابو بکر و عثمان نیز خلیفہ نباشند و اگر جب یہ
 ماننا تھا کہ ملا محمد نے صریح لکھا ہے کہ انجیہ مفہوم تشیع النست کہ در صدر صحیفہ معلوم
 شد تو کفر حضرات خلافت مآب دست بگیر بیان ہو جائیگا اور ہوا جب کفر ثابت
 ہے وہی متعہ ملاست کا یا اور ملا محمد نے جس راہ سے کہ شاہ عجمہ العزیز صاحب
 نے تحفہ اثنا عشری میں اپنا نام بقول آپ صاحبون کے نہیں لکھا اوی قیل کے
 آیت محکم من لم حکم الی اخرہ پر تکیہ کر کے لکھ دیا کہ سب و لعن و رد معتبر نیست اسلئے
 کہ شیعہ و سنی کفار کے ساتھ یکساں مسلوک ہوتے ہیں تخصیص مذہب شیعہ
 ہے کیا ہے اب فرمائی کہ جناب غفران مآب کا یہ فرمانا کہ عبارت ایشان آیت
 فقر گفتہ مخالفت ندارد و کتنا صحیح ہے اور کیونکر آپ معترض ہو سکتے ہیں یا یہ
 کہ جناب غفران مآب نے جو یہ فرمایا ہے کہ اما تبرؤ منیاری از اعدای دین
 واجب ملا محمد کی اس تحریر سے کہ اگر جاہلان شیعہ حکم بوجوب لعن کردند

سخن ایٹان معتبر نیست آپ کی نظر میں مختلف معلوم ہوتا ہو تو نتیجہ اسکا یہ ہوگا کہ آپ کے نزدیک اعدای دین سے محبت جائز ہے تو مبارک ہو اس راہ ابتہ آپ قول جناب غفران مآب کو جائز بنائے اور اعدائے دین سی بنیاری کو واجب نہ بنائے و باین ہمہ بچاری ملامت نہ جو دب سٹ مین ایک ظالم اور جابر کے دست قلم سے بچنی کو اگر سب کچھ لکھ کر یہ بھی لکھ دیا کہ اگر جاہلان شیعہ حکم بوجوب لعن کروند سخن ایٹان معتبر نیست تو جمہور امامیہ کی گردنیں اوستے یہاں کنی نہیں ہو سکتی اور اگر یہ بھی فرض کر لیا جاوے کہ ملامت کا ایسا ہی عقیدہ تھا تو ہو جناب غفران مآب کا قول جو موافق جمہور علما کی ہے اور حدیث ائمہ علیہ السلام سے ماخوذ ہے کیونکر باطل ہو سکتا ہے ہر خد میں اچھی طرح یہ ثابت کر چکا کہ اگر جاہلان شیعہ حکم بوجوب لعن کروند سخن ایٹان معتبر نیست جناب قاضی صاحب علیہ الرحمہ کا قول نہیں ہے لیکن کسی کو اس کہنے کی جرأت ہو کہ ہر گاہ اوہوں نے اپنی کتاب میں لکھا اور رد نہیں کیا تو اوہیں کا قول ہو گیا تو میں اوپر عرض کر چو کا کہ ملامت نے جبکو زمرہ کفار میں شمار کیا ہے اوںکو شیعہ اور سنی دونوں سنہ اور لعنت اللہ علی الکافرین جانتے ہیں اور وہ بہ تصریح الزام جیسے بنیاری لازم ہے اوںکو شمار کر چکے تھے تو خود اوںکا قول آخر میکا رہتا اور اسلئے جناب قاضی نور اللہ شوستر می اعلیٰ الدار مقامہ کو رد کرنے کے ضرورت نہ تھی با این ہمہ آپ کو اصرار ہے ہو کہ جو کوئی کسی کے قول کو اپنی کتاب میں لکھے اور اوںکو رد نہ کرے تو اوس کا قول ہو جاتا ہے تو آپ اپنی کتابوں میں ایسے بہت مقولات باین گے جو بلا رد موجود ہیں چنانچہ مشتمل نمونہ از خود اسے صفحہ ۳۷۷م تحفہ اثنا عشری میں یہ لکھا ہے ما از حال عمر رض معلوم نہست و شیعہ خود روایت کردہ اند کہ در مقدمات دین بگفتہ زنی جاہل قایل می شد

پس اب یہ قول صاحب تحفہ کا ہو گیا اس واسطے کہ اس روایت شیعہ کو اور ہونا
 اسی مطلب میں شیعہ نے استدلال کیا ہے کہ حضرت عمر فقہ بن الیہ لابلہ صحیح
 کہ یہ گفتہ زنیہ قابل می شد مستحکم ہو گئے اور جب ہم کہنے کہ حضرت عمر کو فقہ میں داخل
 نہ تھا تو آپ کچھ نہ کہہ سکیں گے تو خیر آپ کو اختیار ہے کہ قاضی نور اللہ شوستری کے
 نومد اس الزام کو لگائے اور پھر دوسری اسی قبیل کی اس تحریر قاضی صاحب
 ادب کو چلائے رد کیجئے جو مجالس المؤمنین میں بذکر ملاکاشی موجود ہے ع تبرک
 مفت ایشان نکویم کہ در دستم ازین بہتر و عانیست اور صفحہ ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶
 مجالس المؤمنین میں بھی ملاحظہ فرمائیں کہ قاضی صاحب نے کیا لکھا ہے۔

آیات بنیات از لفظ میں قاضی صفحہ ۵ اسطر ۵ تا لفظ ثبوت ہونا چاہئے صفحہ
 ۵ اسطر ۱۰۔

آیت آخری مجھے یقین ہے کہ اپنے اس تحریر کا انفصال خود بخود آپ کو ہو گیا
 اور آپ خود ہی فرمائیں گے خود غلط بود ایچہ مانند ایشتم اور میں صرف ناصر علی کا
 شعر پڑھوں گا شعر حرمت روشن دلان در زشت رویان کم شود بامفت
 نتانہ کسی در زنگبار آئینہ را۔

آیات بنیات از لفظ دیکھو حضرات امامیہ صفحہ ۵ اسطر ۵ تا الفاظ استبعاد
 بنیات صفحہ ۶ اسطر ۲۰۔

آیت آخری میں ایسے بے محل مضمون پر نظر کرنا نہیں چاہتا۔
 آیات بنیات از الفاظ اب میں پھر شروع کرتا ہوں صفحہ ۶ اسطر ۲۰ تا
 الفاظ و سوسہ شیطانی بھتہ عین صفحہ ۷ اسطر ۷۔

آیت آخری بجلاد عوی تحریر فضایل صحابہ میں جملہ مسترضہ جگہ حضرت عائشہ کا
 یعنی چہ اور ایسے فضول باتوں سے صرف کتاب کا بڑا نا ہے یا جملہ کو اپنی شافی

دکھانا مگر ہمارا کیا نقصان ہے آپ نے عبد اللہ ابن زبیر کی پیروی فرمائی اور
بقول اسی حدیث اصحابی کا انجوم ہدایت پائی ہوگا معلوم ہو کہ عبد اللہ ابن زبیر حضرت عائشہ
کو دھوکھا دیکر لڑنے کو لیکھتا تھا اور اپنی فضائل صحابہ کی تحریر کی پیروی میں یہ بیوقوف
تھا کہ لا تو بقتلہم اویر لکھہ آسے میں اور مجلس المؤمنین میں لکھا ہوا ہے اس کی نقل کر دیا
اب اس کو بار بار پڑھئے اور خوش ہو جائے کہ جیسا جناب غفران ماب علیہ الرحمۃ نے
لکھا تھا سچ ہو گیا اور جناب شاہ صاحب کی خدمت میں اب جو آپ مناسب جانا
فرمایا کہ وہ پیرو آپ مرید میں جا ہی اذکی تحریر کو ہدایت جائیں یا لبیس الملبیس کی مثال میں ہم سب
بھی نہیں کہتے شعر گفتی حدیث تو یہ تو دانی زین پیس کی زیر انگہ این سخن اندرونان میں
آیات بینات اثر الفاظ اور جو کچھ بہ نسبت صفحہ ۷۷ اسطر ۷ تا الفاظ معانی
جیسا ہم عن ترک صفحہ ۷۷ اسطر ۲۔

آیت آخری یہ جس نے کہا ہے بالکل سچ کہا ہے کہ جیسا جس شخص کا نفس ہوتا ہے
ویسا ہی وہ دوسروں کا قیاس کرتا ہے اور یہ حضرت کا سخن تکلیف ہے ہو گیا ہے
کہ جناب غفران ماب نے تدلیس کی مگر چونکہ اب آپ کی تحریر کا حال مکمل گیا ہے
لہذا کوئی بھی دھوکھا نہ کھائیگا اور جس نے تدلیس اور تبلیس کی ہے اس کو اچھی طرح
پہچان لیا مگر جو ہم نے سنا تھا کہ کسی نے جو رکے پکڑنے کے لئے ایک مجمع میں کہا
کہ جو رکے ڈاڑھی میں تنکا تو جو در حقیقت چور تھا اس نے اپنی ڈاڑھی جاری اس کا
تھا ساجی آنکھوں دیکھا کیا خوب جناب غفران ماب تو یہ کہیں کہ در مذہب اسلام
روایات متضمن جسم لودن خدا و مکانی لودن اولیائے شانہ مروی شدہ و جناب
مذہب اسلام کی جگہ نہر الین کہ مذہب اسلام سے مراد جناب غفران ماب کی
سینے عین امی حضرت فرقیہ مرجیہ بھی اہل اسلام میں شمار عین اور او عین گروہ
تشبیہ ہے جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنے صورت

پر بنایا ہے اور یہی مسلمانوں میں فرقہ جمعیہ بھی ہے اور ان میں سے گروہ زنادقیہ ہے
 جو اسکا معتقد ہے کہ حق تعالیٰ دنیا میں دو کمانی دیکھا اگر آپ نے اعتقاد ات فرقہ
 نامے مرقومہ بالانہ دیکھے ہوں تو ایک بہت ذرا سا رسالہ معرفۃ المذاہب مصنف
 محمد طاہر غزالی عرف نظام مدرس مدرسہ جلالی مطبوعہ انڈیا بن سن کلکتہ ۱۳۱۵
 ہجری دیکھ ڈالئے اور پھر اپنے شاہ صاحب کے تحفۃ اثنا عشری کا کید شہتاؤ و ہم
 بھی ملاحظہ فرمائی کہ حق تعالیٰ کی رویت کے شاہ صاحب قایل ہیں یا ہو وہ اور
 انب کچھ بھی کہیں کہ رویت اول تعالیٰ بدیہی الاستحالیہ ہے اور درق کے درق رنگ
 دالین اور چاہو جیسی انگلیں رویت خدا کے لئے نائین مگر جب حق تعالیٰ کے
 جسم ہی نہو گا چاہو وہ کیسا ہی ہونظر کیا آویگا اسکے سوا اور بھی صاف و صریح
 مضر و کمش و احمد الجہمی -

نے جو رواۃ صحیح بخاری اور دیگر صحاح کے میں اول سے علامہ شہر ات تانے کے کتاب
 مل و دخل مطبوعہ لندن کے صفحہ ۲۷۶ پر ملاحظہ فرمائی مثل مضر و کمش و احمد الجہمی
 و غیرہم من اهل السنة قالو معبود ہم صورۃ ذات اعضاء و
 العاض مثل مضر و کمش و احمد الجہمی وغیرہ اہل سنت قایل ہیں کہ معبود
 ان کا صورت ہے صاحب اعضاء و اجزا یہ روایت تو یکی اہل سنت کی ہے اور
 یوں تو مقابلیہ کا قول حضور کے پیران پیر و تسلیم کے عقیتہ السالین میں بھی
 موجود ہے پانچ صفحہ ۲۷۶ عتبۃ السالین ترجمہ فاضل عبدالحکیم سیال کوٹی جو
 مطبع مرتضوی دہلی میں چھپی ہے ملاحظہ فرمائے کہ وہ قایل ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم
 اور بیشک جتہ اسکا اور نیز صورت انسان کے ہے گوشت و خون و اعضاء و
 سر و زبان تو شاہ صاحب اور دیگر اہل سنت کو روایت ایسے اپنے خدا سے
 باتین بنانے کی ضرورت کیا ہے سبحان اللہ کسی شیعہ پر آپ کہی الزام جو کہیں

اور جیسے وہ ثابت ہو یا نہ ثابت ہو نتیجہ ایسی نکالی دیتے ہیں کہ اگلے شیعوں کو جو عیاشہ کے قایل تھے اور کھیلے نہیں اب آپ ٹلا متحد کے بیان ہے سے سمجھ جائیں گے کہ نہ اسے شیعہ قایل تو بہ تھے نہ کھیلے اسلئے کہ اونہوں نے صاف لکھ دیا ہے کہ در کتاب مدنی از کتاب شیعہ دیدہ کہ عیاشہ در خدمت حضرت امیر تو بہ کردہ ہر چند قصہ حرب منو از دست و حکایت تو بہ خبر واحد تو خبر واحد کا اول تو اعتبار نہیں بشرطیکہ ہو گیا اور اگر ہو بھی تو آپ جیسا اپنی کتابوں پر شیعہ کرتے ہیں اور صاحب تحفہ نے اپنے مکائد میں تصریح کی ہے کہ شیعوں نے سنی تبرکات میں لکھی ہیں یا شیعوں کی کتابوں میں الحاق کیا ہے سب کو کیوں شبہ سے باز رکھیں گے کیا اندھیر ہے کہ آفتاب کھلا ہو دھوپ سے کھوپڑی چھنی جاتی ہو مگر کوئی کھٹے کہ جی نہیں آفتاب ہے کہاں یوں ہی آپ جناب غفران تاب کو جو ٹھکرایا جاسکتے ہیں آپ ہی کی ہم مذہبیت تو ماریخون میں لکھ چوکی ہیں اور باسناد کھر چکے ہیں کہ حضرت عیاشہ نفس رسول اللہ سے لڑیں اور جب ہمارے مجوس ہوئیں تو بصرہ سے طلی ہے نہ تہیں تو جناب امیر علیہ السلام نے اوس اختیار کے نفاذ سے جو جناب رسول خدا نے دی رکھا تھا کہ میری جیسا نہ و محامات میں جناب امیر مختار ہیں کہ جسکو میری ازواج سے جاہلین طلاق دین تو ڈرین تو مدینہ کو تشریف لے گئیں مان اگر آپ کے اعتقاد میں تو بہ کی ہو تو اور بات ہے مگر کس کام کی شعر و ردول ہوس گناہ برب تو باہ بخیرین تو بہ ناصواب یا رب تو باہ بعد شہادت جناب امام حسن علیہ السلام حضرت عیاشہ ہی نے خازنہ حضرت امام حسن علیہ السلام پر تیر چلوائے تھے یا کسی اور نے حضرت آپ کا کیا کہنا ہے جس کو آپ چاہتے ہیں قبول کر لیتے ہیں اور جو مثل آفتاب کھلا ہوا ہوتا ہے اوسکو جو ٹھکرا ڈالتے ہیں خیال ہے آپ کے شاہ حسان اپنے کید شدت و پنجم میں لکتے ہیں انجہ در حق بیغیر از مبالغات مشہور پرالبتہ عوام

دایرہ و سایر است و عند المحدثین بھیج اصل نہاد و مثل لولا کہ لما خلقت الافلاک
 در حق امیر المومنین باشد آن را بھیج و قطعی دانند و جہ الکائنات حدیث قدسی کا شریک
 صاحب کو وہ دعویٰ ہے جو اس کو مطلقاً طغرائے نہایت خوبی سے اس طرح رسالہ انوار الفسفا
 میں لکھا ہے رباب بدین شبہ مترجم گردیدہ کہ ترانہ لولا کہ لما خلقت الافلاک
 از سازندہ کار یاد در شان قوال شریعت صادر شدہ است اگر لغو آتش پروردگار است
 میداشت و رقص خود افلاک از بر اسے آئین زیب و ایرہ میباشند و بود ایرہ و آئین
 گزین خلوت عدم گردید میبایست کہ در بزم وجود افلاک از رقص بازماندند و باقی
 باصول بقایہ رقصہ قانون بدین جواب زمرہ کرد کہ بموجب سرود اذان علی
 من نور و احید بعد از ریح نفقہ قوال شریعت ساقی کوثر در بزم وجود
 بمنزلہ او بود و مدار قاصان افلاک گوشہ گسر عدم نشاند و چون مقامات و اوج
 امام مجتبیٰ شیعہ ہدایت یکست از بلند آویزگی امامت این دور تا ساقی کوثر
 ہر یک بمنزلہ دیگرے کوثر بخشش بخشش گشتند ازین ترنم طہر شد کہ بادہ پیما کے ہند
 باقی یعنی صاحب الامر بمنزلہ ان نوازندہ امتان است و تکیہ مقام گزین و بلند
 شود یقین کہ بزم گیتی ظل پذیر خواہد گردید و بنا بر قول اذ السماء الشفقت
 افلاک رقص پیشہ چون جلال دلایرہ پارہ پارہ خواہند شد، اور چون مذکور
 طغری کی توسیق قول کے لئے فخر رازی کا مقولہ روح القرآن میں اس طرح ہے
 ہما ان اہلبیتہ لیساً و نہ فی خمسۃ اشیاء یعنی تحقیق کہ اہلبیت
 رسول خدا مساوی و برابر رسول خدا اند و پنج چیز میں سلام کے در سلام قال
 السلام علیک ایہا النبی فرمود خداوند عالم کہ سلام بر تو ہے
 پیغمبر خدا و قال سلام علی آل نبیین و فرمود خداوند عالم کہ سلام ہوا علی
 یاسنین و فی الصلوۃ علیہ فی التشہد و مساوی فرمود خدا آل رسول را

یا رسول در فرستادن صلوات در تشهد نماز و فی الطہارۃ قال طہ و ساوی
فرمود آل رسول را بانحضرت در طہارت پس فرمود رسول خدا را طہ اے یا طہا
و قال یطہرکم تطہیر او فرمودہ در بارہ اہل بیت آنحضرت کہ پاک
سیفراید شمارا پاک کردنی و مساوی فرمود اہل بیت آنحضرت را بانحضرت در حدام
بودن حدوقہ و در محبت پس فرمود فالتبعونی یحب بکم یعنی متابعت من کنند
خداوند عالم شمارا دوست میدارد و قال قل لا اسئلكم علیہ اجر الا المودۃ
فی القربی و فرمود کہ بگو اے رسول خدا کہ من سوال اجر بے رسالت نمی نمایم
مگر مودت را و اقرباے خود و قال علیہ السلام النجوم امان لاهل
السماء و اهل بیتی امان لاهل بیتی یعنی ستارہاے آمان اہل آسمان اند و اہل
بیت من آمان از براے است من باشند و در روایتیست کہ آمان اند بر اہل
زمین فاذا هلك اهل بیتی جاء لاهل الارض من الايات ما كانوا
یوعدون پس ہر گاہ اہل بیت من ہلاک شوند از براے اہل زمین آیات و وعید
بیاید و فی اخروی لاجل او در روایتی دیگر از احمد است فاذا ذهب النجوم
ذهب اهل السماء و اذا ذهب اهل بیتی ذهب اهل الارض ذکر ہا
فی الصواعق محرقة پس ہر گاہ ستارہا را اہل شود اہل آسمان باقی نمانند و ہر گاہ
اہل بیت من بروند اہل زمین ہلاک شوند ذکر کردہ انرا در صواعق محرقة —

ہر چند صاحب تحفہ نے اس میں بھی سعی نامشکوہ فرمائی ہے کہ اہل بیت میں صرف ازواج
جناب رسول خدا کو مخصوص کریں مگر آخر قبول کرتے ہی بن پڑا ہے کہ جناب رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب امیر و حسین علیہم السلام و جناب سیدہ
صلوات اللہ علیہا کو داخل اہل بیت فرمایا یوہن آیہ مودت کے معنی کرے کہ مراد
رسول خدا کی محبت اہل بیت کی خواہش سے یہ نہ تھی کہ بعد از تہ رسالت اپنے

اہل بیت کی محبت امت سے چاہیں و حالانکہ یہ صریح بناوٹ ہے جبکہ خود حق تعالیٰ نے ایسی درخواست کر نیکیا آپ کو صاف صاف حکم دیا۔ غرض کہ جناب شاہ صاحب نے جان تک ہو سکا ہے ابتدا ہی سے دفع و غل و قلع و قمع کر نیکی فکر کی ہے باوجود حضرت صاحب الامر علیہ السلام کو اوڑا دین مگر ان کے حصہ میں اسکے معاویہ میں جو آیا وہ آیا آلاؤنکی کسی نے حدیث قدسی لولاک لما خلقت الافلاک کے بابت نہ سنی چنانچہ مولد شریف غلام امام شہید نے تحفہ اشعاع شری کی تالیف کی عرصہ کے بعد لکھی ہے اور جسکو اعلیٰ سنت برابر پڑھا کرتے ہیں اوسکے ابتدا میں موجود اور مرقوم ہے کہ،، اوس کے وجود باوجود سراسر یا مقصود کو قبل وجود جمع کیا کے خزانہ اختصاص کائنات کے نزاعاً مخفیہ سے خلعت خاص لولاک لما خلقت الافلاک کا پہنایا اس اختلاف کی بابت سوا اسکے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ غلام امام شہید نے شاہ صاحب کے قول کو مہمل اور بے اعتبار سمجھ لیا تھا بہر کیف تاحی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ کا تبرک الزمانیں اوپر لکھ آیا ہوں مجھے میان مٹھو کی طرح تو نبی جی بھیجی کی رٹ لگانی آتی نہیں کہ بار بار ایک ہی بات کی تکرار کروں لیکن آپ کو تبرائے کا شوق ہو تو چند صفحہ اولٹ کے دیکھ لیجئے یا مجالس المؤمنین کو ورق ورق اولٹ کے اپنے آنکھوں کو سینکئے اور دیکھئے کہ اوس سے بھی بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی بابت جو جناب غفران ماب نے لکھا ہے صحیح ہے اور تب آپ بہت خوشی سے کہیں گے کہ مان جی مان وہ قاضی نور اللہ بھی ویسے ہی تھے جیسے جناب غفران ماب اور اپنے لکھنے پر آپ بہت شام ہونگے آیات بنیات از الفاظ حقیقت میں مجتہد صاحب صفحہ ۷ اسطر ۸ تا الفاظ جہان پیش آمد صفحہ ۸ اسطر ۱۷ —

آیت آخری اے جناب اب آپ اپنے حق میں اپنے ہی لکھ کو فرمائیے گے

یہ دیکھتے ہیں کہ یہ بکافت دینے کی ضرورت ہی نہیں ہے اور بجا سے خود یا اور جلیبہ
 خود نہ ایمن کے مشعر دل دارم کہ سامان نیست اور اب بدل در دے کہ در مان نیست
 اور اب انشا اللہ منشی سجان علی خان کی تحریر کے فقرات کا بے محل اور موقع نقل
 کرنا ویسا ہی ہو جیسا کہ منشی سجان علی خان صاحب کی سنا جاتا ہے کہ کسی سے
 پوچھا تھا کہ تمہارا کیا نام ہے تو اس نے کہا کہ گلاب پھر سنکر خالص صاحب نے
 ملاحظہ کمال تمذیب جو دل میں آیا اسکو نہ روک سکے اور کھدیا کہ بے
 فصل کا ہے اس نے نہایت بیباکی سے جواب میں کہہ سنایا کہ اسی لئے تو کہہ تو ہے
 واللہ اس کے پس بحث خاص میں اس نے علمایر خباب منشی صاحب نے اپنا نام ظاہر
 کیا اور بجا آئے بے موقع خباب غفران آب پر حیت کرنا چاہتا ہے لیکن
 آپ نے عمالی ایک نہیں سو جواب نا صواب دیکھا سکتا ہوں کہ جس میں
 اترو نون نے دورانہ لشی نہیں کی اور وہم سے ایک بات کمدی اور اسکی لپی
 پوت آپ کی دوسرے علمائے کی مگر نافع کی باتوں میں یہہ احتقار نبی اوقات
 ضائع نہ کر کے آپ ہی کی تحریر کا حوالہ دینے کو کافی سمجھتا ہے کہ آپ نے بڑی طمطراق
 سے کس کس اقوال کو خباب قاضی نور اللہ شوستری کے سر باندھ کر حفظ مقدم
 نہ کیا تھا یوں ہی کسی عالم گننام شیعہ نے اگر حفظ مقدم نہ کیا ہو تو نہ کیا ہو اور
 دوسرا فقرہ بے سرو پا ہے نہ معلوم منشی صاحب نے آپ کے علمائے خیرین
 کے حق میں لکھا ہے یا کس کے اور ناقص اخبار سے کسکی رگ جان پر آفت
 ڈالی ہے اور تیسرا فقرہ تو ایسا محل ہے کہ آپ ہی اسکو سمجھ ہونگے ہمیں چونکہ حیات
 نہیں ہے کہ ہم وہ کتاب دعوئہ خیرین اور نہ ہم کو پرواہ ہے کہ منشی سجان علی خان صاحب
 نے کیا لکھا تھا نہ جواب دینے کی ضرورت ہے۔

آیات و بیانات از الفاظ الحاصل جو کہ ہم نے لکھا صفحہ ۷۱ اسطرح ہم تا اٹھاد تا بایا

آیت ہے صفحہ ۱۹ سطر ۲۔

آیت آخری ختم کنی بیگناہ پر شکنی بے سبب کہ افسوس کہ آپ نہ سمجھتے ہیں اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں اور غلط و غضب کے نتیجہ میں عیبت اپنے کو بیسارے عین مانا کہ آپ بڑے دقیقہ منگتے ہیں مگر ظاہر اس غصہ اور خفگی کی علت ہیں یا تو وہ پرانی ہے جو استاد سے سلیم اور حبسے سستی بنا دیا یا جناب غفران ماب نے بارعین باب تحفہ اثنا عشری کا جواب لکھا اور شاہ صاحب کے اس دعویٰ کو کہ شیعوں کی یہ آیت سے ثابت کر دین گئے۔ یہ جواب جسکو صحابیت کے فہرست سے شیعہ خارج کئے ہیں لایق تہنیراری ہیں نہ چلنے دیا اور صرف غصہ حضرت کو سمجھنے پر قادر نہیں ہونے دیتا تو ہماری عرض ہے عینہ را پاک از کدورت کن کہ خوش میشود و اگر غم و غصہ میں ہے صرف تصنع و بناوٹ پر آ رہی ہے تو وہ لا دوا ہے اگر آپ کو علم و فضل ہے تو آپ اس کے مصداق ہیں مع ہر کردار کف چراغی ہست بنیائی کم است یا نہ تو آپ نے تجرید کو پیرانا نہ مجالس المؤمنین ہی کو دیکھا مگر غل ہے کہ مجا رہے ہیں کہ جو قاضی نور اللہ شوستری نے نہیں فرمایا اوسیکو آپ از کافر مودہ کھے چلے جاتے ہیں اور کہی تو آپ کہتے ہیں کہ محقق طوسی نے فرمایا ہے کہ محاربوہ علی کفرہ و محاربوہ فسقہ کہی ارشاد کرتے ہیں کہ محقق طوسی نے یوں لکھا ہے کہ محاربوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ اور بلا خیال اس کے کہ جناب شاہ صاحب نے جو دعویٰ کیا تھا اوسکی حد میں جناب جناب غفران ماب نے اپنے جواب کو محدود فرمایا تھا کہ کفر تو ایک طرف فساق بھی تو تہنیراری سے محفوظ نہیں رہ سکتے اور فساق سے بھی قطع نظر کیجئے تو ایک ضرورت دین کا جو منکر ہو وہ بھی مورد ملام ہوتا ہے پھر سخن سازئی سے کیا فائدہ بر تقدیر کا لفظ جو کلک جو اہر سلک جناب غفران ماب سے نکلا وہ

کھٹا ہوا ہے کہ اگر محقق طوسی نے غیر محارب حضرت علی کو کافر نہیں کہا تو بھی تو فاسق کو نجات نصرت سے نہیں ہے یہ آپ کی خوش فکری ہے کہ آپ یہ سمجھتے ہیں کہ جناب غفران آپ نے یہ خیال فرمایا ہو کہ شاہ صاحب معنی اوس فقرہ کے جسکو شاہ صاحب نے محقق طوسی کا لکھا یا تھا نہیں سمجھی مگر چونکہ کوئی بڑی بات ہتی لہذا تحریر فرمادیا کہ اگر طوسی علیہ الرحمہ نے لکھا بھی ہو تو بھی آپ کا مطلب حاصل نہیں ہے افسوس ہے کہ آپ نے ناحق الجہن اپنے لیے پیدا کی اور چونکہ ہم نے صریحاً آپ کو نشان اور بیتہ ویدہ کی کہ خلی نسبت آپ کو حسن ظن ہے کہ قاضی نور الدین شوستری کافر نہ جانتے تھے اور نہ کیا مسئلہ کہ فرمایا ہے اور اس سبب اگر آپ سیدی عبارت کو پہلی سمجھتے ہیں اور مطلب فہم اقدس میں نہیں آتا تو نجواری ہے اور آپ کی سمجھ میں نہ آتی ہے عبارت جناب غفران آپ بے معنی نہیں ہو سکتے اس لیے کہ آپ ہی تنویر فرمائیں کہ اگر ایک انداز اپنی صورت آئینہ میں نہ دیکھ سکے تو آئینہ کو دھندلا نہیں کہہ سکتا۔ آیات بتیث از الفاظ اب ہم اس سے بحث کرتے ہیں صفحہ ۱۹ سطر ۳ تا الفاظ فہمی حضرت تک صفحہ مذکور سطر ۵۲۔

آیت آخری جبکہ خود سرکار کا اقرار ہے کہ لفظ فاسق کہی معنی مرتد اور کافر کے لیے استعمال کیا جاتا ہے تو یہ خامہ فرسائی اور طوالت بے سود کتاب کے حجم بڑانے کے لیے کی گئی ہے مگر جو اقرار کفر کی بھرتوجہ فرمائی ہے کہ قرینہ اور سیاق عبارت کا ہونا ضرور ہے سو وہ کلام محقق طوسی میں مقصود تو یہ بھی حضور ہی کا کام ہے کہ ساری عبارت محقق طوسی کی تو نہ لکھا اور اتنا لکھ کہ محقق طوسی نے بقول ملا نور الدین شوستری کی یہ لکھا ہے کہ مخالفوہ منفقہ و مجاربوہ کفرہ پھر دعویٰ کرتا کہ سیاق عبارت سے جو ہم کہتے ہیں وہ ہی پیدا ہے اگر یوں ہی محبت ہے تو بہتر ہے آج یہ لکھی کلمہ قرآن مجید سے کلا فکھربا الصلوٰۃ پڑھ کر

تہا زہر پڑھنا ترک کرادیجے اور فرمائی جا کہ سیاق عبارت سے تو صریح مخالفت ہے کہ نماز کے نزدیک نہ جاؤ اور جو کوئی کچھ کہے اسکو بھی فرما کہ کہ لا کے معنی نہیں کے کھلے ہو سے ہیں اور تقرب کے معنی قریب جانیکیے اور صلوٰۃ تو نماز کو کہتے ہیں پس اسکو سمجھنا اور سمجھانا کیا ہے جناب یہ ساری آپ کی بناوٹ ہے کہ محقق علیہ الرحمۃ نے دو فرق قائم کئے ایک وہ جنہوں نے حضرت علی سے مخالفت کی اور دوسرے وہ جنہوں نے اولئے لڑائی کی اور دونوں کے نسبت در حکم قائم کئے مخالف کو فاسق قرار دیا اور محارب کو کافر تو اس سے فائدہ ہے کیا نکلا کیا جناب محقق طوسی نے بھیہ بھی لکھ دیا کہ فاسق سنرا اور لعنت ہے اور کافر مستحق لعنت نہیں ہے اس واسطے کہ ما بہ التفرع تو صحیحی امر باب ۱۲ تحفۃ اثنا عشری میں تھا یہ آپ کی فہم عالی کا قصور ہے کہ جو جناب غفران آپ پر ناجبھی سے معترض ہیں اگر اسنے دعویٰ کو ثابت کرنا نہ نظر نہا تو محقق طوسی علیہ الرحمۃ کی کتاب سے یہ نقل فرمائی کہ اس جناب سے یہ بھی فرمایا ہے کہ محارب حضرت علی پر صرف لعنت کرنا چاہیے اور مخالفت حضرت علی پر لعنت کرنا چاہئے مگر آپ کی خاطر سے مجھے اس قدر کہنا اابد ہو گیا کہ جناب غفران مآب نے بحکم کلام الملوک الملوک الکلام جیسا حق تعالیٰ نے شیطان الزحیم کے بارہ میں ایک ہی جرم کی پاداش میں کافراور فاسق کہا اور محاربو علی کفرہ و مخالفوہ فسقہ کی بابت جو محقق طوسی نے لکھا تھا ماردی ہے چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ سورہ بقرہ اول کے چوتھے رکوع میں فرماتا ہے وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُْوا لِلْآدَمِ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ یعنی ہر گاہ کہ ہم نے فرشتوں سے کہ سجدہ کرو آدم کو پس سجدہ کیا مگر ایسا نہیں کیا اور یہ کافر ہوا کافروں سے اور پھر اسی شیطان کی بابت فرمایا حق تعالیٰ نے سورہ کہف سیارہ

ملاحظہ فرمائی کہ کیا فرق ہوا معنی کا فرد اور فاسق میں کیا کسی گناہ میں بھی حکم کا فرد کا
ہے اور فاسق کا اور اسکو اگر آپ مان لیں پھر قصہ فیصل ہے نہ بحث ہے نہ کار و بار ہے
وسمجھ لیجئے کہ جو محقق طوسی نے فرمایا وہ ہی جناب غفران اب نے لکھا اور نہ سمجھئے تو
اختیار ہے مجھے بحث ہی ناگوار ہے کہ کہاں فضائل صحابہ لکھنے کا آپ نے دعویٰ کیا
تھا کہاں لعنت ملاست کی گرد اب میں آگے اور وہ کہ وہ بحث پیش کر دی جسکو
اہل سنت نہایت برا جانتے ہیں اور حکام کے حضور میں فرما دے کہ یہ تمہارے ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ قطع نظر اس کے مجتہد صاحب کو صفحہ ۹۱ سطر ۲۵
تا الفاظ ہر جہ بنیاد دل تنگ لکھ صفحہ ۲۰ سطر ۱۰۔

آیت آخری کمال افسوس ہے کہ باوجود جاننے اس حکم کے کہ گناہ منیرہ بھی اصرار
کبیرہ ہو جاتا ہے یہ جانیکہ دروغ جو کھلا ہو گناہ کبیرہ ہے اور اسکی تکرار دنیا و دنیا
جب ہم اس عبارت کو جو ہمارے روبرو بار بار نقل کی جاتی ہے اور اسکی ساتھ
عجیب و غریب فروعات بیان کی جاتی ہیں تو ہمارا خون ایسے گناہ سخت اور شدید
پر تپتا ہو ہو جاتا اور درد معلوم ہوتا ہے کہ ایسی تقریر شوخ اور بیباکانہ کا نتیجہ
کی حضور میں کیا ہو گا اور اس کا بھی ہم کو تعجب ہے کہ جب حق تعالیٰ ایسے سخت
گناہ کو بار بار سرزد ہوتے دیکھتا ہے تو گنہگار کو سزا کیوں نہیں دیتا مگر پھر ہم
اپنے تامل کا اور عدم قہر و غضب حق تعالیٰ کے وعدہ ترجمان میر سے علاج
کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہر گنہگار کو در دنیا میں مہلت دیتا ہے تا شاید وہ اپنے
گردار پر توبہ و استغفار کر کے عفو کا خواستگار ہو ہم کہاں تک کہیں اور لکھیں
کہ قاضی نواز اللہ سو ستری نے جیسا کہ آپ فرماتے ہیں ہر گنہگار لکھا ہے اور
آپ کے قلم فصیح رقم سے جو کچھ نکلا اس کے بابت اسی قدر بس ہے شعر
ای ملاست گوی من جانیکہ نابذ آفتاب ذرہ سرگشتہ را چہ جای گرد اور لست

آیات بنیات از الفاظ اور اگر مجتہد صاحب کو لفظ فاسق صفحہ ۲۰ سطر ۱۱ تا ۱۲
استغفر اللہ استغفر اللہ صفحہ ۲۰ سطر ۲۲ -

آیت آخری جو مضمون پوچ و لہجہ ہوا اور اپنے اوپر خود گواہ ہو اس کے بابت
الچہ لکھنا فضول ہے اور کالی کا جواب کالی دینا بالکل ہمارے مذاق کے خلاف ہر
صہ نور می نشانہ دسگ بانگ می زندہ مگر چونکہ آب کو خواہ مخواہ اصرار ہے تو میں
عرض کرتا ہوں کہ صاحب تحفہ کی روح مبارک سے استفعا لیجئے کہ کیوں حضرت ابی
سورہ نور کی اس آیت سے مَنَ كَفَرٌ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
کی تفسیر تحفہ اشاعری کے ساتویں باب میں بتدیل حدیث منقہ صفحہ ۳۴ مطبوعہ
نول کشور میں کیوں پھر لکھا ہے کہ در قرآن مجید شکر خلافت ثلاثہ را نیز در آیہ اختلاف
کافر فرمودہ حالانکہ قرآن مجید میں تو لفظ فاسق کی ہے اور یہ بھی اول سے ضرور پوچھئے
کہ ہر گاہ آب خلافت چہارم جناب امیر علیہ السلام کو آیہ اختلاف میں داخل سمجھتے
میں تو آپ نے حصر کفر کا منکر خلافت ثلاثہ پر کیوں کیا آپ تو اپنے کید میں فرماتے
ہیں کہ شیعوں ناحق بہت دیتے ہیں کہ اہل سنت کو بغض رکھنا جناب امیر علیہ السلام
سے ضرور ہے مگر یہ بغض نہیں تو کیا ہے کہ تین خلیفہ کی خلافت شکر کافر ہو اور
چوتھے اور پانچویں کی خلافت کا منکر مومن اور پاک منی ہو اگر عالم رویا میں وہ
فرمایا کہ میان اگر خلافت خلفاء چہارم و پنجم کو بھی ہم کافر لکھ دیتے تو پھر عاصی
کی گت ہمارے اوس میان کی خلافت ہو جاتی جو ہم نے لکھ ڈالا ہے کہ عاصی پر ہم
عنیت نہیں کر سکتے اور تب اپنے عالم کے تقدس کے بھجن گائے۔

آیات بنیات از الفاظ اب میں اس امر سے بحث کرتا ہوں صفحہ ۲۰ سطر ۲۲
تا الفاظ مفتی بنائو اے کے سر پر ٹیکنا صفحہ ۲۱ سطر ۲ -

آیت آخری اب حقوق کے بابت عرض کرنا فضول سیاحی اور قلم کو ضایع کرنا

اور کاغذ کا دل رگڑنا ہے مگر کسی کا سر نہ لگنی کو نہیں لیتا تو خود حضور بدوایت کا فرق با
 فرق موجود ہے جس پر آپ چاہیں اور نہ لگن کو ابھی بدین ہو گا چاہو نہ سنو چاہی
 جناب بحق ظوی کی خدمت میں نہ تو یہی نتیجہ ہے نہ دریا بیکہ جان خراب گشتہ است
 دل ز آتش غم کباب گشتہ است ۔۔۔

آیات بنیات از الفاظ ص ۱۱۰ صفحہ ۱۱۰ سطر ۱۱۰
 خاطر خواہ اوست صفحہ ۱۱۰ سطر ۱۱۰

آیت آخری - ع - بیت قبل و دانش باید گریست تا اگر تیر کا بیت ہو
 کے لیے ہے اگر آپ کے شاہ صاحب نے لفظ کی تحقیق میں مقولہ محسن علیہ رحمۃ کا
 پیش کیا ہوتا تو البتہ جیسا آپ فرماتے ہیں جناب غفران آب بیلینہ رحمتہ تو خدا
 علم و فضل تھے وہی الفاظ کہہ دیتے جو آپ نے بڑی دیر میں بہت کچھ کہہ کر اترنا
 فرمائی ہیں شعر من و لیری ندیدم شش این نہاد باشد، زین رفتہ نادلم بیا
 آیات بنیات از الفاظ جناب قبلہ و کعبہ شروع کتاب میں صفحہ ۱۱۰ سطر ۱۱۰
 تا الفاظ شش باش ایسی فہم ہر صفحہ ۱۱۰ سطر ۱۱۰

آیت آخری بڑی بات ہے کہ آپ نے بھی اقرار فرما کر اپنے ہم چشموں اور تاروں
 کو مطمئن کیا کہ تحفہ انعام شری کے بارہویں باب میں صاحب کتاب نے کیا وہی
 کیا تھا اور کیا ثابت کرنے کا قصد کیا تھا اور جناب غفران آب کا جواب اوی
 بابت مقید اور محدود تھا اور آپ کی بھی مجھ میں ابھی طرٹ آگیا کہ شیعہ امامیہ
 اسپر متفق ہیں کہ اصول دین میں سے جو ایک کا منکر ہو وہ مومن نہیں ہے اور
 ملائین میں اسکا شمار ہے مگر ان منکر امامت پر حکم کفر کا اور دنیا میں نہیں ہے
 مگر حقیقی میں وہ قطار کفار میں شمار ہو گا الایمان بھی امانت سے نہ بچے گا راجح
 آپ نے فرمایا ہے کہ حضرت طلحہ و زبیر و عایشہ کے زمانہ میں ایسے اثبات شریکات

تھے جو وہ اونکے قایل ہوتے اور اگر وہ ایمان نہ لائے یہ تصور اذلکا ہے یا معاذ اللہ
خدا کا تو یہ آپ ہی کا حصہ ہے اللہ اللہ یہ غصہ اور عجز بیباکی کہ خوف خدا بھی بالاک
طاق لایکلف اللہ نفساً اکلاد و نسعہا کو قرآن مجید سے آپ پڑھ کر
انگرمین راست کا آپ یحییٰ بنین چوڑا اسکے تین بنین سمجھتا کہ آپ شرح نزول اس آیہ وانی
ہر ایہ کو نہ جانتے ہوں مگر چونکہ آپ کا مطلب ہے اور ہے اسلئے آپ نے جملایا نا
سمجھو کہ وہ یہ باور کرنا چاہا ہے کہ جو اخبار بابت آون واقعات کے جو آئندہ آنوالے
ہیں اور جیسا ایسی آیات اور نشانات کے پیش آنے کی بابت پیشین گوئی کی گئی
ہیں اونکے یقین کر نیکی حق تعالیٰ نے تکلیف بنین دی ہے سو بخیر ہے اب ہم لاجار
ہو کہ تظویل کا کام پر مجبور ہوتے ہیں سنئے معنی آیت کے یہ ہیں کہ بنین تکلیف کرتا
خدا کسی نفس کو مگر ساتھ طاقت اوسکے اگر ان الفاظ پر کوئی جوڑے کہ میرے نفس
کو ایسی چیز کی قدرت نہیں ہے کہ میں چوری نہ کروں یا ایک شرابی یہ کہ مجھے
ضبط نہیں ہو سکتا کہ میں بے شراب پیئے رہوں اور اسی آیت کو آپ کے سامنے
پڑھ دے اور آپ بغی بھی ہوں تو آپ اوسکو معذور فرمائیں گے ظاہر آپ یہ
فرمائیں گے کہ خدا نے ہر گاہ چوری نہ کرنے اور شراب نہ پینے کی تکلیف قرآن مجید
میں دی دی ہے اور وہ ایسی تکلیف ہے کہ نفس انسانی اوس تکلیف کے اوہلے
پر قادر ہے لہذا تو سراسے نہ بچے گا تو یہہ آیکا فیصلہ صحیح ہو گا مگر ایک شخص اس
سے یہ کہے کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو کچھ بندے کام کرتے ہیں بہلایا برا ملک
جو دنیا میں ہوتا ہے سب خدا کی تقدیر سے ہے یعنی جو خدا نے پہلے مقرر کر رکھا تھا
تو آپ اوس سے یہ نفرمائیں گے کہ ایسا سمجھنا داخل ایمان ہے و خیرہ و شرہ من
اللہ تعالیٰ کا حوالہ نہ دین کے مگر جو وہ کہے کہ قرآن مجید میں تو ایمان کی تعریف نہیں
ہے و نہ خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ مرقوم ہے بلکہ صریحاً اوسنے فرمایا ہے کہ نہیں تکلیف

کرتا ہے خدا کس نفس کو مگر ساتھ طاقت اوسکے اور میں فی ہر طور دیکھتا ہوں کہ کبر سے
 عمر کو قتل کیا خالد نے اپنی کولہاری سے ہرے بھرے پیڑہ کو کاٹ کے گرا دیا منصوبہ
 کبوتر کی گردن مرداری اور پکا کے چٹ کر گیا تو میں کیسے کہوں کہ یہ سارے افعال
 خدا نے کئے اور ایک ذرا سی بات ہے کہ ایک طمانچہ میں آپ کی سہی گردن اور
 اوس کی بابت آپ مجھے مواخذہ نہ کریں یا کوئی یہہ ثری طلاق سی کہی کہ بھلا یہ بھی
 ممکن ہے کہ مردہ قبر میں زندہ ہو کر نکیرین کے سوالات کا جواب دے معلوم
 نہیں کہ اوس بچارہ کو آپ ایماندار کہیں یا بے ایمان اگر بے ایمان کہیں تو ہم ہم
 جو شکر امامت کو بے ایمان کہیں تو لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا رَّاكَ وَسَعَفًا
 سے اوسکا بجا و آپ کیونکر فرماتے ہیں اب سنئے کہ ہمارے یہاں تفسیر اس آیت
 کی یہ ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے آمَنَ الرَّسُولُ نَحْنُ اعْتَقَدَ رَسُولَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ
 کیا نَا اَنْتُمْ لَا اَلَيْسَ سَاوِیَہ اوس کے جو اُون پر بھی گئی میں مَرَبَّ اُون کے
 پروردگار سے کہ وہ قرآن مجید ہے اور احکام شرع اور یہہ گواہی ہے حق تعالیٰ
 کی جناب رسول خدا کے صحیفہ ایمان پر اور اونسکے جازم ہوئے تین اسرون کے
 یون ہی دَامُوا مَنُؤُنَ مَوْنِیْنِ است بھی گرویدہ ہیں کل یعنی تمام اُون ہیں
 یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی است سمیت آمَنَ بِاللّٰهِ گرویدہ ہوئی
 ہیں وحدانیت حق تعالیٰ پر دَمَلَا اَلْکِتَابَ اور اوسکی فرشتوں پر جو مضرب درگاہ
 الہی ہیں نہ یہہ کہ وہ اوسکی ترکیاں ہیں جیسا کہ یودیون کا خیال تھا و کُتِبَ
 اور اُون سب کتابوں پر کہ حق تعالیٰ نے نبیجواسے ہیں اور اوس حق تعالیٰ کا کلام
 دُرُ مَسْلُوۃ اور تمام اُون پر جو اوس کے مرسل ہیں وہ ہر ایک پاک اور معصوم
 ہیں اور اوس کے بندگان برگزیدہ ہیں خلاف اہل کتاب کے جو بعضی کتابوں کو
 مانستی ہیں اور بعضی کا انکار کرتے ہیں اور بعض پیغمبر و انبیا اللہ کہتے ہیں جیسے حضرت

عیسیٰ اور عذریہ کو اور سب اتفاق کرتے ہیں لاکھڑی کہ نہ ہم فرق کرتے ہیں
 تہجد الی ایمان میں دہاتے ہیں بئیں اُحد در بیان کسی کے مٹا مٹیلو اور
 اوس کے رسولون میں سے کسی کی اوٹیں سے ہم تصدیق اور کسی تکذیب کریں
 بلکہ ہم اون سب پر ایمان لالی ہیں و قالوا کیا سب مومنون نے سہم حنا
 سنا ہم نے اور قبول کیا خدا کے قول کو و اطعنا اور ہم نے اوس کے حکم کی طاعت
 کی واسطے اپنی امرش کی غفلت نہ کیا اے ہمارے پروردگار و اَلَيْسَ
 الْمُصِيبُونَ اِی تیری طرف ہماری بازگشت ہے بعد موت کے یہ آیت تا آخر
 سورہ بلا واسطہ جبریل کی شب معراج میں جناب رسول خدا پر نازل ہوئی
 چنانچہ صحیح مسلم میں بروایت ابن مسعود کے وارد ہے کہ شب معراج میں جب جناب
 رسول خدا سدرة المنتہی پر پہنچے تو تین چیزیں عطا ہوئیں اول نماز نامی پنجگانہ
 دوسری دونوں آیت آخر سورہ بقرہ و تیسری امرزش و نوب کیا پر امت
 مرحومہ بعد توبہ کے جو شرک نہ کریں و ینابیع میں لکھا ہے کہ جب حضرت رسول
 خدا صلعم معراج کو گئی اور منزل پر پہنچے کہ مقام قبا تو سین اور اودنے ہے
 تو جناب عزت سے خطاب ہوا کہ اے محمد جو جامع ہو گا کہ ہم عطا کریں فرمایا
 اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الصَّلٰوۃَ الطَّیْبَۃَ اِلَیْہِ الطَّاهِرِ اِلَیْہِ
 کی جانب سے جواب ملا کہ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّھَا النَّبِیُّ وَ رَحْمَۃُ اللّٰهِ وَ
 بَرَکَاتُہِ جناب رسول خدا نے یہی کلام الہی کے ساتھ موافقت کی اور فرمایا
 اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَ عَلَیْ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِیْنَ اَشْہَدُ اَنْ لَا
 اِلَہَ اِلَّا اللّٰهُ وَ حْدَہُ لَا شَرِیْکَ لَہُ وَ اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ
 وَ رَسُوْلُہُ لَہُ حق تعالیٰ نے فرمایا اَمَّا الرَّسُوْلُ فَاَنْتُمْ لَیْسَ بِہٖ
 جناب سید عالم نے اس مضمون سے مناجات کی کہ مجھے اس کرامت کا شرف

بے سوسنوں است کی گوارا نہیں ہی حق تعالیٰ نے فرمایا والمومن کل اس تا آخر
 بعد اسکے جناب رسول خدا سے یونچھا تمہاری امت میری احکام کی قبول میں کیا
 لیتی ہی تو رسول خدا نے عرض کیا کہ تَالُوْا اَسْمَعْنَا وَاَطَعْنَا تب جواب ملا کہ ہر گاہ
 وہ نقاد جمع او امر الہی میں کَلَّا یُکَلِّفُ اللّٰہُ تکلیف نہیں کرتا ہے خدا نفس
 کسی نفس کو کَلَّا وَاَسْعَفَا مگر اوسکی طاقت سے کم ہو اور اوسکی قدرت کو گنجائش
 ہو لہذا ارشاد ہوا سترہ رکعت سے زیادہ نماز فرض نہیں کی اور سال بھر میں ایک
 مہینہ سے زیادہ روزہ واجب نہیں کیا گو کہ بندہ کو اوس سے زیادہ طاقت ہے
 لَقَامَا کَسَبَتْ اوسی نفس کے واسطے ہے جو کچھ کرے شکیون سے یعنی شکیون
 کا فائدہ اوس کے حق میں عاید ہوگا وَ عَلَیْہِمَا کَسَبَتْ اوسی نفس کے واسطے
 ہے جو بدیان کرے یعنی گناہوں کی جزا سوائے اوس کے اور کسی پر عاید نہواہتا
 اب ہم اہل سنت کی تفسیر قادری سے حرف بحرف نقل کرتے ہیں حق تعالیٰ نے سورۃ
 بقرہ کے آخرین فرمایا لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ واسطے اللہ کے ہے جو کچھ ان میں
 ہے ارکان اور موالید یا اللہ کے واسطے ہیں عالم حیوانیہ کے طواہر اسما اور وظائف
 افعال کُلُّ ثَبَدٌ وَا وَا اگر ظاہر کرو تم مَا فِی اَنْفُسِکُمْ جو کچھ جوئیں تمہارے
 ہی قصد اور نیتیں اَوْ تُخْفُوْا یا پوشیدہ رکھو اوسے یُخَاسِبُکُمْ بِرِ اللّٰہِ
 حساب کر گیا تم سے اللہ ساتھ اون چیزوں کے یا خبر دیا اون چیزوں سے تاکہ
 تم جان لو کہ وہ دل کی بات نکال جائے والا اور پوشیدہ رموز پر مطلع ہو لکھا ہے
 کہ حق تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کے سب اعمال کو اون پر شمار کر دیگا زبان
 کی باتیں اور اعضا کے افعال اور دل کے خطرے فِیْ خُفْرٍ مِّنْ یَّسْتَاۥ بِسْمِ
 بخش دیا اوس شمار کے بعد جسے چاہی گا اپنے فضل سے وَ یُعَذِّبُ مَن یَّشَاۥ
 اور عذاب کر گیا جس پر چاہیگا اپنی عدل و انصاف کے ساتھ وَاللّٰہُ عَلٰی

لکھی گئی اور اللہ ہر چیز پر بخش دینے اور عذاب کرنے پر قادر ہے
 یعنی نرسین کہتے ہیں کہ یہ آیت لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا
 وَطْعَهَا اے منسوخ ہے اور اگر مفسرین کہتے ہیں کہ محکم ہے یعنی منسوخ نہیں
 ہے اس واسطے کہ اصولیوں کے نزدیک قول صحیح یہ ہے کہ منسوخ ہو جانا احکام پر
 ہوتا ہے اخبار پر نہیں اور یہ آیت خبر ہے پس منسوخ نہوگی اور آیہ لَا یُکَلِّفُ
 اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وَطْعَهَا کا نزول اس آیت کے بعد اس واسطے ہے کہ لوگ
 یہ بات جان لین کہ خطرہ جو گزرتا ہے اُس پر مواخذہ نہوگا اس واسطے کہ وہ بندہ
 کی طاقت سے باہر ہے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم کو اس مضمون میں تامل اور غور کرنے سے بے اختیار رنج و اہم ہوا
 اور بے طاقت ہو گئی اور حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم اور
 سعادین جبل اور بعض بڑے بڑے انصار و رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے
 اتفاق کیا کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین کے حضور
 میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کَلَّفْنَا مِنْ الْعَمَلِ مَا لَا نَطِیْقُ بِہِ
 یعنی اللہ نے ہمیں ایسے کام کا مکلف فرمایا کہ ہم اس کام کی طاقت نہیں رکھتے
 بلکہ ایسی خبر ہمارے پاس بھیجی کہ ہم وہ خبر سننے کی بھی تاب نہیں لاسکتے حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استفسار فرمایا کہ وہ کیا خبر اور کونسا عمل ہے صحابہ
 نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ دل کا پھیننا ہمارے قبضہ قدرت میں نہیں ہے
 اور نہ خطا ہے ہمارے اختیار میں ہیں کبھی گناہ کر نیکا خیال ہمارے دل میں
 آتا ہے اور برے کاموں کا وہ خیال ہمارے دل میں گزرتا ہے اور ہم اس
 خیال اور وہ خیال کو مکروہ اور برا جانتے ہیں اور اس فعل کے مرکب نہیں
 ہوتے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اَلَا یَسْبِکُ اللّٰہُ مَنۡ اَرَادَ اَنْ یَّجۡزِیَہُ
 اَلَا یَسْبِکُ اللّٰہُ مَنۡ اَرَادَ اَنْ یَّجۡزِیَہُ

اور تیری بین کہ وہ سب حق ہیں اور اللہ کلام ہے مخلوق نہیں ہے و مگر سبیلہ رسولوں
اوس کے سے کہ سب پاک اور معصوم اور برگزیدہ ہیں اور وہی پر مٹنے والے
اور راہ حق کے طرف بلانے والے ہیں لکن فی کتبہ بین نبی صلی اللہ علیہ والہ
وسلم اور سلمان لوگ کہ ہم فرق نہیں کرتے ایمان میں یقیناً احب درمیان کسی
میں کسبیلہ بلکہ سب کا ہم ایمان لاتے ہیں خلافت یہود و نصارا کے کہ خدا کی
راہ سے بعض رسولوں کے شکر میں دُعا لَوْ اَسْمَعْنَا اور کہا مسلمانوں نے
سننا ہم نے خدا کا کلام دُعا کُنَّا اور مانا ہم نے حکم اوسکا بھرا انکشافات کی راہ
سے غیبت کے نیچے مرنیہ سے خطاب کے درجہ عالی پر آ کے بولے عَفَا نَاکَ
مَرِیْنَا نَحْشُشَ مَا تَقْتُلُ بَیْنَہُمْ تِیرِی اے رب ہمارے دُرِ اَیْکَ الْمَجِیْدُ اور
طرف تیری ہی بہتر ناسب کا یہ آیت نازل ہو نیسا سبب جو بات ذکر کی گئی اگر
اوس کا اعتبار کریں تو اس آیت کو بدنی کسنا چاہئے اور محدث لوگ اس بات پر
متفق ہیں کہ یہ اور اوس کے بعد والی آیت کی ہی اور شب معراج کو حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم پر بے واسطہ نازل ہوئی چنانچہ صحیح مسلم میں ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے روایت سے وارد ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شب
معراج میں حق تعالیٰ نے تین چیزیں عطا فرمائیں پانچو وقت کی نماز اور سورہ
بققرہ کے ختم کی آیتیں اور یہ کہ مہلک گناہ یعنی کبیرہ آپ کی امت میں اوس شخص
کی بخش دئے جائینگے جو خدا کے ساتھ شریک نہ کرے اور بنامع میں ہے کہ
رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب معراج پر تشریف لے گئے اور کوئین کو قدم
بہت سے ملے کہ مقام قرب میں پہونچے مثنوی ہو عالمی شد کہ عالم نماند
درا در میان سایہ ہم نماند، بردن آمد از پردہ بود خویش، مگر کردہ بے پردہ
مقصود خویش، جب مقام اولیٰ میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے تجلیات کے جواب میں اللہ جل شانہ کا سلام اور کلام واقع ہوا تو حق تعالیٰ نے اپنی پیغمبر کی تعریف فرمائی کہ اَمَّا الرَّسُولُ فَاَنْزَلْنَاهُ اَنْ يَكْسِبَ مِنْ رَحْمَةٍ جَانِحَةٍ حضرت خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَمَّا اَنْ يَكْسِبَ مِنْ رَحْمَةٍ تَعَالَى نے استفسار فرمایا کہ اسے میرے حبیب تیری امت قبول احکام میں کیا کہتی ہے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کیا قَالُوا نَكْمُ مَخْفَاً وَ اَلْخُفَا اَخْلَابَ اَيَاكَ اَسَے میرے رسول میں بھی تیری امت پر آسانی کر دی لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا مِنْ رِجَالٍ وَاللّٰهُ نَفْسًا كَسَى حَى كَوِيَا نَهِيْنَ فَرَمَاتَا كَسَى كَامُ كَوِيَا كَا وَ شَعَهَا مَكْرَقِدَر طَا قَتَا اَوْ سَكَى كَسَى اَوْ سَكَى سَوَا سُوْرَه اَعْرَافَ مِيْنَ بَحَى يَه اَيْت سَهَى چَانَجَه سَهَم اَوْ سَكَى بَحَى دَهَم نَزُوْل كَسَدِيْتَه مِيْنَ حَق تَعَالَى سَه سُوْرَه اَنَام مِيْنَ بَحَى جَبَكَه يَه فَرَمَا يَا اَوْ فَوَا اَلْكَيْلَ وَ اَلْمِيْلَاتَ لَمْنِي تَام كَر دَه وَ زَن اَوْ رَتْرَاز وَ كَو سَا تَه عَدَل كَه تَو بَعَضَ نَه عَرْض كِيَا كَه يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ سَه اَبَر قَا وَ رَنِيْنَ مِيْنَ كَه وَ زَن مِيْنَ زَبَانَه تَرَا ز وَ يَا دُوْلَه اَيَسَه مَوْن كَه بِاَل بَرَا بَر فَرْق مَنُو تَوْ حَق تَعَالَى نَه فَرَمَا يَا لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا اَكَا وَ شَعَهَا چَانَجَه تَقِيْر قَا وَ رِي كِي بَجْنِسَه يَه عِبَارَت سَه اَوْ فَوَا لَكَيْلَ پُوْر اَكْر وَ نَا پ كَو نَا پَے جَانَه وَ اَلَه چِيْر وَ ن مِيْنَ وَ اَلْمِيْلَاتَ اَوْ رَتْرَا ز وَ كَو تَو لِي جَانِيْوَالِي چِيْر وَ ن مِيْنَ وَ اَلْقِسْطَ سَا تَه عَدَل اَوْ رَسَا دَات كَه لَمْنِي نَكَم دَو اَوْ رَنَه زِيَا دَه لَو نِيَا بَع مِيْنَ لَكَا سَه كَه يَه اَيْت نَا زَل مَو نِيَكَه اَبَر صَحَابَه نَه كَا كَه يَا رَسُوْلَ سَه اَبَر قَا وَ رَنِيْنَ مِيْنَ كَه تَو ل مِيْنَ تَرَا ز وَ كِي وَ نَدِي وَ نَدِي طَرَف اَيَسِي بَرَا بَر مَو كَه بِاَل بَرَا بَر بَحَى نَه جَكَه تَوْ حَق تَعَالَى نَه يَه اَيْت سَهِي لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اَكَا وَ شَعَهَا پَر جَبَكَه حَق تَعَالَى نَه سُوْرَه اَعْرَافَ مِيْنَ كَفَا دِيْر وَ عِيْدَ فَرَمَا يَا لَوَا لَذِيْنَ اَمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا

يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلاَّ وَشَعَهَا يَعْنِي وہ لوگ ایمان لائے اور کیا انہوں
 نے عمل شائستہ کو نہیں تکلیف کرتے ہیں ہم کسی نفس کو مگر بقدر طاقت اوس کے
 چاہیچہ ظاہر ہے کہ ایمان لانے سے مراد تصدیق مرسلین اور فرمان برداری کی تبت
 منزل کی ہے تو جنہوں نے اطاعت و تصدیق کی تو سوا اسکے اگر وہ اعمال صالحہ
 کو خیا کا حد و حصر نہیں ہے اور وہ فوق طاقت بشری سے خارج ہے لہذا بہ کمال
 مرحمت اوں مقتدایان مرسلین اور پیروان کتب سماوی کے حق میں فرمایا
 تاکہ دیگر اعمال صالحہ جو طاقت بشری سے خارج ہیں اوں کی تکلیف نہیں دی جاتی و
 تفسیر قادری کی مجبہ یہ عبارت ہے کہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
 اور جو لوگ ایمان لائے خدا پر اور عمل کئی اچھی جیسے رسولوں کی تصدیق اور
 کتاب کی فرمان برداری اور چونکہ نیک کام بہت ہیں اور وہ سب کرنا
 طاقت بشری سے باہر ہے اس واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا **اِلاَّ يَكْلِفُ اللَّهُ**
نَفْسًا اِلاَّ وَشَعَهَا اب میں کہتا ہوں کہ اگر آپ مذہب اہل سنت کا رکھتے
 ہیں تو آپ کو انکار نہوگا کہ آیت **اِلاَّ يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلاَّ وَشَعَهَا** سے
 بچاؤ صرف اوس محاسبہ سے جو خلفاء کبار اور دوسرے مسلمانوں کے دلوں میں
 گناہوں کی اویس ہو نیکی بھی تھا لیکن اگر یہ فتویٰ ہو کہ اگر کوئی شخص جو لاف
 اسلام مارے وہ اوں آیات اور نشانات قدرت کو جو آئندہ ہونیوالے ہیں
 اور حکی بابت رسول برحق نے آگاہی دی ہے اونہیں اعتقاد و ایمان نہ لائے
 تو آپ کے اعتقاد اور مذہب کے موافق داخل آیت **اِلاَّ يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا**
اِلاَّ وَشَعَهَا ہوگا تو یہ فتویٰ سب سے نرالا ہوگا اور ہم کو کیا کیسی مجال و مقام
 منوگی اور حق تعالیٰ سے بھی بجا الہ آیت مذکورہ بالا مستح کرنا آپ کو جائز ہوگا
 ماہم آپ کے مذہب کے موافق مسخرون کے لیے جو حکم ہے اوسکو پڑھ لیجئے اور

اگر تلاش کی وقت سے بچنا پسند ہو تو فتاویٰ برہنہ کے صفحہ ۹۱ کو ملاحظہ فرمائیے۔
آیات مینات از الفاظ دوسری اگر مجتہد صاحب کا یہ مطلب صفحہ ۲۳ سطر ۱
تا الفاظ امامت علی مرتضیٰ کا کیا صفحہ ۲۳ سطر ۲۳۔

آیت آخری شہر زین قصہ ہفت گنہ افلاک پر مد است، کو یہ نظر بہ بین
کہ سخن مختصر گزشتہ پہلا اثنا بڑا دہو کہا کہ ائمہ اثنا عشر سے مجتہد صاحب صرف جناب
امیر علیہ السلام کی ذات مراد لیتے ہیں یا جناب امیر علیہ السلام کی اقرار امامت
سے ائمہ اثنا عشر کی امامت کا اقرار ہو جاتا ہے آپ خاطر جمع رہیں کہ جناب غفران
کا یہ مطلب نہ تھا بلکہ یہ مراد ہے کہ نام بنام بارگاہ امام کی جنکو آپ بچارہ فرماتی ہیں
وہ قایل نہ تھے و حالانکہ ان پر قایل ہونا فرض تھا اس واسطے کہ ہمارا یہ اعتقاد
ہو کہ محمد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور بعد انتقال جناب رسول
آب و قبل ولادت تاملی ائمہ علیہم السلام کے جو شخص انکے امامت ائمہ اثنا عشر پر
وہ ہر گز ایمان جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نہیں لایا اور نہ وہ
امن الرسول کا معتقد ہوا اور وہ ہر دو آیت پیش کردہ حضور کی وعدوں
خارج اور دور ہے اور کوئی شک نہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئیں اوس کے
بہت پہلے کیا معنی روز نازل سے سوای توحید اور نبوت کے امامت کا اعتقاد
داخل ایمان تھا اور جو نبوت جناب خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بدولت
اعتقاد امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے ایمان لایا تھا وہ بے ایمان تھا اور
بعد رسول خدا کے جو حضرت علی اور دیگر گیارہ امام علیہم السلام کی امامت سے
نکرتا ہوا وہ و اربعی بن حکم کفر کا رکھتا تھا مگر محمد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم میں سوا دس وقت انکار ہی کون کر سکتا تھا بلکہ ہزار زبان سے ہر کوئی
مقرر تھا و امن الرسول کہتا تھا جیسا کہ ہم فریقین تفسیر سے لکھ آئے ہیں

دل میں کوئی منکر رہا ہو تو اسکا حال خدا اور رسول کو بہتر معلوم رہا خدا کا فرمودہ وہ ہم کو صرف بواسطہ پیغمبر کے معلوم ہو سکتا ہے اور جو پیغمبر نے فرمایا وہ عین ارشاد حق تعالیٰ ہے چنانچہ جناب ختمی ماب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جب آپ کے راس اُٹھیں تو تاجدارِ آریہ غار و صدق آریہ والسا بقون الا ذلن من المہاجرین دالانصا میں نے رو کر پوچھا کہ کیا ہم آپ کے اصحاب نہیں ہیں تو حضرت نے فرمایا کہ ہو کیوں نہیں مگر باین ہمہ کہ وہ اپنے کو لقا رضی اللہ عنہ المؤمنین میں گنتی رہے ہوں گے یہ بھی کہدیا کہ معلوم نہیں کہ میرے بعد تم کیا احداث کرو گے اگر آپ کو اسیر تفتیش نہو تو جذب القلوب یا اوس کے ترجمہ مرغوب مطبوعہ نو لکشور لکھنؤ صفحہ ۱۳۴ کو پڑھ لیجئے اور جان جائیے کہ بجز اس احداث کے کہ امامت سے منکر ہوں یا اوس کے تعلقات کے اور کیا احداث تھا چاہئے آپ کو یہ شکر کچھ بھی تردد نہو مگر جبکو عقل ہوگی وہ تو ضرور گہرا نیگا کہ ہر گاہ جب حضرت ابو بکر اپنے کو اُون آیات میں جبکو آپ سبذ فیلت میں تلاوت فرماتے ہیں داخل سمجھتے تھے تو سوال لااطایل اونہون نے کیوں فرمایا اگر کھئے کہ براہ انکسار کے استفسار کیا تھا تو جناب رسول مختار نے کیوں نہ فرمادیا کہ تم کو کیوں تردد ہے تمہاری شان ارفع میں تو چار آیتیں ہیں مگر مجھے خوف اسکا ہے کہ آپ حمایت حضرت ابو بکر نامدار میں جناب رسول خدا کی حقارت کر نیکیو طیار ہوئے گے اور کہیں گے کہ جناب رسول خدا تو مصوم تھے اور خدا کے دوست تھے وہ کیوں پیش خدا استغفار کر کے اپنے کو مثل کنگا خوار کر کے گڑ گڑاتے تھے تو یہ آپ ہی کہہ سکتے ہیں یا منکرین رسالت و عصمت و اگر ہم رسول خدا کی لجاجت خاص حضرت کی ذات سے متعلق بھی کریں تو بھی کچھ قباحت پیدا نہوگی اسلئے کہ جناب رسول خدا کی مناجات کے قبول کی سند قرآن مجید میں موجود ہے خلافت اوس جواب کے جو صدق صاحب نے رسول خدا

اسے پایا اور یہ بھی آپ کو دہو کہا ہے کہ موافق اصول شیعہ کے اور لوگوں کے
حق میں اطلاق کفر ہو سکتا ہے جنہوں نے خلافت کا زمانہ پا کر انکار امامت
علی مرتضیٰ کا کیا اسلئے کہ ہماری اصول کے موافق روز ازل سے جس نے اعتقاد لیتا
خاتم المرسلین کا بلا شمول امامت ائمہ اثنا عشر کیا ہو یا ہو اور نہیں بنی ہو ان رسول اللہ
پر ایمان نہیں لائے مگر ہمارے ایمان کے موافق تمام انبیاء نے حق تعالیٰ کے حضور
میں جناب رسول خدا کی نبوت کے اقرار کے ساتھ تمام ائمہ کے امامت کو قبول
کیا ہے اور جن لوگوں نے بعد مبعوث ہونے رسول اللہ کے رسالت حضرت
پر شہادت دی وہ حدیث ائمہ کو بخوبی سن چکے تھے کہ بعد آپ کے امام ہوں گے
اور اس ارشاد کو قبول کر کے ایمان لائے تھے وامن الرسول من اتا
داخل حتیٰ مگر جن کے دونوں بابت اعتقاد امامت شبہ رہا ہو وہ دار عقبیٰ میں
کافر تھے گو دنیا میں مسلمان مانے جاتے پس جو لوگ امن الرسول الخ
کے مقرر ہو کر آخر کو منکر ہو گئے وہ حکم حکم میں یا ایہا الذین امنوا من یرتد

منہ عن دینہ فسوف ینال الله بقوم یحبہم ویحبونہ اذ لہ علیہم
اعزۃ علی الکافرین یہاں میں اور گروہ کہ ایمان لائے ہو جو کہ مرتد ہو پہر جائے تم میں سے
سبیل اللہ کے معنی یہ ہیں اور گروہ کہ ایمان لائے ہو جو کہ مرتد ہو پہر جائے تم میں سے
دین اپنے سے پس اس کے لئے لاویگا خدا ایک گروہ کو جو دوست رکھتا ہے
خدا اور اس کے رسول کو اور دوست رکھتے ہیں وہ اس کو اور ذلیل اور مستضعف
ہونگے مومنین کیواسطے اور شدید و غالب ہوں گے کافروں پر اور جہاد کریں
انتہی داخل ہو کر مرتد ہو گئے اور مرتد کا حکم مخفی نہیں ہے اور پڑنا ہر ہے کہ جو
مسلمان ہو کر مرتد ہو گیا تو حالت سابقہ اسلام سے اس کو کچھ فائدہ نہیں مل سکتا
اور بھی وہ من نکث فانما یتلک علی نفسہ ترجمہ جس کسی نے ٹوڑا

عہد کو پس اپنے پر توڑا ہے اور ضرر اوسکو عاید ہوگا لیکن باین ہمہ کہ جو حضور نے فرمایا کہ منکرانامت علی مرتضیٰ کی بابت کوئی آیت خاص قرآن مجید میں ہو تو دوا و کلام دیجئے اوس کے لئے اتنی ہی گزارش کافی ہے کہ ترجمہ اردو درمختار موسوم بہ غایتہ الاوطار کی باب المرتد صفحہ ۵۰۷ و ۵۰۸ پر تحریر ہے کہ اتنا جو کہے کہ میں صفت اسلام کی نہیں جانتا تو وہ کافر ہو جاتا ہے اور اوس کا صوم و صلوات اور عبادت اور نکاح صحیح نہیں رہتا اور اولاد و ولد الزنا ہو جاتی ہے اور جو مشرکین کے عہد میں بطریق تعظیم بائے تو وہ کافر ہو جاتا ہے چونکہ یہ احکام سخت متعلق بہ کفر آپ کی کتاب معتبر میں موجود ہیں براہ مہربانی انکو آپ قرآن مجید میں کلام دیجئے اور تب ہم سے منکر خلافت جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کی کفر کی خاص سند قرآن سے مانگیے۔

آیات بنیات از الفاظ تفسیرے اگر کوئی شیعہ کہے صفحہ ۲۳ سطر ۲ تا الفاظ خارج کئے جاتے ہیں صفحہ ۲۴ سطر ۷۔

آیت آخری جو ہم آپ کی دوسری حجت کے لئے لکھ آؤ وہی بس ہے آپ ایک ہی بات کو یا اٹھئے جس سانچے میں ڈالیں اور نا فہمو نکو جل دین۔

آیات بنیات از الفاظ جو تھے بار خدا یا صفحہ ۲۴ سطر ۸ تا الفاظ دو طرح سے جواب دیتے ہیں صفحہ ۲۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری قابل پر کیا موقوف ہے ایک عامی تک جانتا ہے کہ جناب رسول خدا باہتمام تمام من کنت من لاہ فعلی من لاہ فرمایا آپ ہی کی زبان کو نزیب دیتا ہے جو ایسا فرماتے ہیں کہ گویا آپ جانتے ہی نہیں بہتر ہے سرکار جو ایسے ہیں اور اوسکا جواب بھی لین۔

آیات بنیات از الفاظ اول جید کہ خلافت علی مرتضیٰ کی صفحہ ۲۴ سطر ۱۱ تا الفاظ

وہ کیونکر کافر ہو گا صفحہ ۲۴ سطر ۲۲۔

آیت آخری کیا اچھا ابد فوٹی کا جواب عنایت ہوا اور حضرت امامت آلہ
اثنا عشر کی بابت میں عرض کر چکا کہ روز رازل سے ظاہر ہے اور مشاق میں نقل
تھے اور خطبہ خم غدیر تو حجت آخر تھی اور جو آپ کو اسکی تلاش ہے کہ جناب امیر
علیہ السلام کی امامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کب مقرر کی تو
آپ اپنے کو فاضل متحجر جان کر کیوں انجان ہوے جاتے ہیں اور کیوں جہلکے
خیالات کو پریشان فرماتے ہیں جناب والا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے صرف جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کی امامت کا اظہار
نہیں فرمایا بلکہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کی امامت کو ظاہر فرمایا تھا آیا خیال
مبارک میں اور دوسرا جواب پچھلے جواب سے بدتر اور بڑا داس ہے ہم کب کہتے ہیں
کہ جناب رسول خدا کے روبرو کسی نے ائمہ اثنا عشر کی امامت کا انکار کیا ہم تو
یہ کہتے ہیں کہ جناب رسول کے انتقال فرماتے ہی انکار امامت کا صریحاً اور
بدیہاً کیا اور اسی وقت سے اُن پر جس کے مستحق تھے حکم صادر ہو گیا مگر براہ
مہربانی اپنے اس فقرہ کو خوب یاد رکھیں کہ جب تک زبان سے کوئی محض
انکار توحید اور نبوت نہ کرے وہ کافر نہیں ہوتا اسے بھول نہ جائیگا اور جو
صریحاً منکر توحید اور نبوت ہوا اسکو مسلمان کہتے رہے گا اور ہم کو کھنے و پھر کا
آیات بقیات از الفاظ غرض کہ مجتہد صاحب کا یہ قول صفحہ ۲۴ سطر ۲۲
تا الفاظ سائنے شرمندگی نہ توئی صفحہ ۲۵ سطر ۷۔

آیت آخری بھلا ہم آپ کی ایسی سخت کلامی کے نسبت کچھ کہیں تو نوبت اسکی
پہونچنے کی جس سے ہم کو نفرت ہے لہذا خاطر جمع رکھئے کہ ہم بجز اس کج شوخ
سعدی نے کہا ہے ہر کہ بدنام تری از خود مجاہد نہ نماید ما بداند کہ داناست بداند

کہ نادان ست اور کچھ نہیں کہتے —

آیات بیّنات از الفاظ دیکھو کہ ذوالفقار میں صفحہ ۲۵ سطر ۸ تا الفاظ ^{محمد} تا الفاعلین کی تشریح کرنی ہے صفحہ ۲۵ سطر آخر —

آیت آخری افسوس ہے کہ ذرا تو آپ توجہ فرماتے کہ شاہ صاحب کا دعویٰ باب بارہ تحفہ افلاک شری میں کیا تھا اور جناب غفران مآب کو اس کا جواب دینا تھا یا دینا بہر کا کیا غضب ہے کہ صاحب تحفہ تو یہ لکھ کر میدان جدال میں آویں کہ جبکو شیعہ لائق تبرا کہتے ہیں شیعوں کی روایتوں سے ثابت کریں گے کہ وہ لائق تبرا نہیں ہیں اور جب اسی کی بابت جواب محدود ہو کہ میان کیا دہی بتا ہی دلائل لاتے ہو گا فخر کو ایک طرف رکھو فاسق بھی تو لعنت سے محفوظ نہیں ہے تو اس پر جواب دینے والے کو عامی وغیرہ الفاظ کہنا نہ معلوم کس قسم کی آدمی کی زبان سے نکل سکتے ہیں میں پھر سعدی کا نیند ستود مند او نیزہ گوش کرتا ہوں ترا خامشی او خداوند ہوش ما تو قارست و نا اہل را پر دہ پوش اگر عالمی حسیبت خود مبسر و گر جاہلی پردہ خود مدر و او پر ہم عرض کر چکے ہیں کہ بہت سے اصحاب رسولؐ کی او ان آیات میں داخل ہیں جو کمال مرحمت سے حق تعالیٰ نے نازل کیں آیات ان لوگوں کو جنہیں علم نہیں ہے متوہم کریں کہ شیعہ حضرت علی علیہ السلام اور ان کے صرف دو ایک اجاب کو آیات کے وعدوں میں داخل کرتے ہیں —

آیات بیّنات میں اس موقع پر اس فعل کو صفحہ ۲۶ سطر ۸ تا الفاظ محارہ میں ہے کر گیا صفحہ ۲۶ سطر ۳ —

آیت آخری بہت اچھا بہت بہتر بہت خوب —

آیات بیّنات از الفاظ جواب اس کا یہ ہے صفحہ ۲۶ سطر ۳ تا الفاظ تو کیا محجب ہے صفحہ ۲۶ سطر ۱ —

آیت آخری بجائے سخن فہمی عالم بالا معلوم شد تین سے جو آپ کو محبت ہے اور اونہیں کا پیار اس واسطے سرکار کو تین ہی تین سوچتے ہیں اور چار و ناچار اونہیں کا خیال ہر بار ہے جناب محقق علیہ الرحمۃ نے اصول ایمان جو نہین لکھی اولئے کوئی استسنا کفار کے لیئے پیدا نہین ہوتا افسوس ہے کہ حضور کو دین اور ایمان میں بھی فرق نہ سوچا اور جناب کتاب اور کباب میں فرق کرنے کا سلیقہ پہلے آپ حاصل کر لیتے تب ہی جناب غفران مآب علیہ الرحمۃ کے کلام بلاغت نظام سمجھنے کا قصد کرتے افسوس ہے کہ ملا زمان دالاکلام مجید کے منا و صریح آیت ہوں گئے آپ سورہ حجرات میں پڑھئے قالت الاعراب انا قتل لہرق منی اولکن قولوا اسلمنا جسکے معنی یہ ہیں کہ اہل عرب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے کدوا اولئے کہ تم ایمان نہین لائے ہو یہ کہو کہ ہم مسلمان ہوئے۔

آیات بنیات از الفاظ علاوہ برین قول محقق طوسی صاحب کا صفحہ ۲۶ سطر ۱ تا الفاظ وعلینا دفعۃ بالبرمان صفحہ ۲۶ سطر ۲۱۔

آیت آخری چند درق کو اولٹ کے ملاحظہ فرمائیے اور اگر خیال انصاف ہو تو نام ہو جائے اور کیا عرض کر دین شعر تلقین درس اہل لطیف اشارت بہت کر دم اشارتے و کمرہ نمی گنم یہ۔

آیات بنیات از الفاظ اگر کوئی کہے کہ جس طرح پر صفحہ ۲۶ سطر ۲۲ تا الفاظ تینم کر گیا صفحہ ۲۷ سطر ۹۔

آیت آخری بجائے پس بقول ندیان اپنی منہ مٹو میان جب آپ کی توجہ کے لیئے سند زعمی اور کسی اور کے کہنے پر اوٹھ رہے تو بہتر ہے کہ شعر سعدی جو اوپر لکھ چکا ہوں پھر پڑھ لیجیے اور سعدی کا فرمودہ کفایت نہ کرے تو بیان

بھی یہ سن لیجئے العصۃ منینہ العالم واسم الجاہل ل۔
 آیات بنیات از الفاظ جو کہ اس بحث کو ہم لکھ چکے صفحہ ۷۲ سطر ۴ تا الفاظ
 دلی غبار سنوین سے نکالو صفحہ ۲۹ سطر ۱۳۔

آیت آخری شیخ سعدی نے جو کہا ہے کہ مغربہ بدہ بردن و دود چراغ بنیاد
 خوردن کار خرد مندان نیست ضرور حضور کو یاد ہو گا مگر چونکہ آپ کو اپنی تحریر
 و تقریر پر افتخار اور اپنے زبان و قلم پر پورا اختیار تھا اسلئے بیخود ہو گئے سچ ہے
 شعر نکور و باب مستوری ندارد کہ جو در بندہ سر از روزن بر آرد بآپ کو اپنی
 خوبی تحریر اور حدت ذہن و وجودت فہم کی دکھلانے سے غرض ہے اور شرم و آزر
 سے کوئی مطلب نہیں تھا اس واسطے استقدر طول تقریر کر گئے مگر معلوم نہیں کہ آپ
 اپنے اجاب کے خیاب میں یہ منکر آپ کیا فرمائیں گے کہ خود آپ کے مذہب
 میں بھی تین تقسیم ہیں اول توجو محارب حضرت علی مرتضیٰ کا از راہ عداوت و
 بغض نہو مسلمان ہے دوسرے توجو محارب حضرت مرتضیٰ کا از راہ بغض و عداوت
 ہو وہ کافر ہے تیسرے خوارج و اہل نحر و ان جو داخل حدیث حربک حربی ہو
 تو وہ احکام اخروی میں کافر ہے او ان کے لئے دعا مغفرت نکرنا چاہئے اور سہ گز
 اونکے جنازہ کی نماز نکرنا چاہئے اور یہ تقسیم خیر سے تحفہ اثنا عشری کے بارہویں
 باب میں صفحہ ۶۲ پر موجود ہے اور یہ ممکن نہیں کہ سرکار نے ملاحظہ نہ کی ہو
 باین ہمہ جہلا کے دل بہلانے کو اور پہلانے کو ایسی خوبصورتی سے آپ نے
 اپنی تحریر کو رونق دی ہے کہ دار و دنیا میں مسلمان مانا اور دار عقبیٰ میں کافر کا
 حکم لگانا صرف شیعوں ہی کے یہاں ہے بہلاہم تو اسی کے مقررین کہ جو اصول
 خمسہ دین کا قایل ہو وہ مسلمان ہے جو منکر ہو وہ کافر اور جو امامت کے اصول
 کا صرف انکار کرے وہ دار و دنیا میں مسلمان مانا جائیگا اور عاقبت میں کافر

کا اور سپر حکم ہو گا مگر آب کے یہاں کی تقسیم پر تو ہر کوئی غصے کا اور قہقہہ لگا
 کے گا کہ بھائی ہر گاہ ہم دیکھتے ہیں کہ میدان قتال میں ایک طرف تو حضرت علیؑ
 تھے دوسری طرف حضرت عائشہ کے ساتھی یا امیر معاویہ اور شہنشاہ
 ملواریں چل رہی تھیں و گیسو دار کا غلغلہ مچ رہا تھا تو کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ ان
 دونوں گروہ میں نہ بغض تھا نہ عناد یوں ہی جب ہم صریحاً دیکھتے ہیں کہ زید نے بیان
 سے تلوار نکالی اور بلکہ کی گردن ماردی تو ہم کیونکر سمجھ سکتے ہیں کہ زید کو بکر سے بغض
 عناد نہ تھا پس یہ کیسی تقسیم ہے کہ حضرت علیؑ سے لڑا اور اس کا دل بغض سے صاف
 اور عناد سے پاک تھا وہ مسلمان ہے کہین ایسا بھی ہوا ہے کہ بلا علت بلا سبب
 کوئی لڑھکرے اور جب علت پیدا ہوئی تو ممکن ہے کہ اس علت میں بغض و عناد
 کا میل ہو یا نہ ہو اور بات ہے کہ وہ بغض و عناد اپنی خاص غرض سے پیدا ہوا ہو
 بلکہ یا تو خدا کے لئے ہو یا سارے ملک کے واسطے سوا گرد و فوج میں ہم لڑتے دیکھیں
 تو دونوں میں سے ایک گمان دونوں پر ہم کرین گے مگر یہ تو ہرگز ممکن نہیں ہے
 کہ بلا بغض و عناد جوش پیدا ہو اور کوئی لڑائی ہو اور ہر گاہ حدیث صریح کے
 موافق خوارج و نہروانیوں کے دار عقبی کے کفر کا حکم موجود ہے تو پچھلے اور دوسری
 تقسیم کے کیا معنی ہیں مگر بعد اجماع کامل یہ قاعدہ کو نسل میں بٹھرایا گیا ہے تو قانون
 خاص ہے اور آپ ہی کی عملدراوند کے لایق ہے پھر ہم کہتے ہیں کہ اسکو ہر کوئی جانچ
 لیگا کہ جب حضرت عائشہ بہ جیلہ طلب خون حضرت عثمانؓ شکر نہریت پیکر لیکر
 بہ سواری چل مقابہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام میں آئیں اور امیر معاویہ ان
 ابی سفیان نے صفین میں صفین باندھیں تو وہ سب لڑائی بدون بغض اور
 عداوت کے ہوئی تھیں بندہ تو از بھائی بھائی بھی تو بلا بغض و عداوت مانتا تھا
 کی لڑائی نہیں لڑتے جبہ جائیکہ فوج کشی ایسی ہو لیکن امور حضور ہے کے دربار میں

ہوتے ہیں یا کفر سے بچانے کے لیے جیلہ و بھانہ ہو سکے سو ہم کو اس جیلہ بھانہ سے
 سروکار نہیں ہے اور چاہو جس بنا پر تقسیم ہوئی ہوں اس سے بھی ہم کو بحث نہیں ہمارا
 یہ کام تھا کہ حضور کے مذہب میں بھی تین قسم ایمان کی ہو گئی ہیں سواؤ نکو دکھلا دیا
 اور آپ کے مضحکہ کا خاکہ مثلاً دیا لیکن اس صورت خاص کی تقسیم کی بابت کوئی بات
 بنائے تو گو وہ نوی خرافات ہو گئی مگر ہم اور ثبوت دینے میں بھی بند نہیں ہیں چنانچہ
 ایسی عام کتاباں عربین میں جو کوئی یون کو کیتی پیری پھرتی ہیں دکھلائی دیتے ہیں میں تو
 یقین کرتا ہوں کہ چونکہ آپ کو پوری طرح جناب انجیل سید احمد خاں صاحب کی سی
 ایس آئی سے تعلق ہے اور آپ ان کی کتاب احکام طعام کی طرف داری بھی کر چکے
 ہیں تو اسی کتاب کے رد میں مولوی امداد العلی خاں صاحب سی ایس آئی نے
 جو کتاب امداد الاحساب لکھی ہے وہ ضرور آپ نے پڑھی ہے سو اس کے
 صفحہ ۹ پر مرقوم ہے، ذکر کیا امام سرخسی نے کہ نہیں خلاف ہے اس میں کہ کفار مخاطب
 ہیں ساتھ ایمان اور عقوبات حدود قصاص میں اور ساتھ عبادت کے حق مواخذہ
 میں مسیح آخرت کے بدلیل قول اللہ تعالیٰ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَقَرِ جَانِ تُو کہ کفار
 مخاطب ہے ساتھ تین چیزوں پہلے کے یعنی ایمان اور عقوبات اور معاملات
 اجماعاً پر عبادت سودہ مخاطب ساتھ اُن کے مسیح مواخذہ کے آخرت میں
 ایس حضور نے کیوں اس سے قطع نظر فرمائی اور مولوی محمد اسماعیل صاحب کو
 تو آپ نامستور کہ ہی نہیں سکتے وہ کتاب تقویٰ الایمان میں ارقام فرماتے ہیں
 کہ اگر کوئی کافر کسی مسلمان کی وضع بالکل یا بند معاملات اور عبادات اور رسوم
 کی اختیار کرے اور اپنے کام چوڑ دے تو اس کو مسلمان کہا جائیگا اور مسلمان
 کے ساتھ جیسے معاملات کئے جاتے ہیں ویسے ہی اس کے ساتھ بھی کئے جائیں گے
 پھر اگر وہ دل سے بھی مسلمان ہے تو آخرت میں بھی مسلمان کے ساتھ نسبت

مین ہوگا اور اگر صرف ظاہر داری کیواسطے مسلمان ہے تو دنیا ہی مین اوسکو مسلمان جانین گے (صفحہ ۲۷ مطبوعہ منشی نو لکشتو لکشتو) اب خدا را انصاف پر آئی کہ جناب غفران آب نے آپ کے مسائل مسلمہ ہی کے موافق فرمایا ہے یا کچھ بڑا دیا ہے اور جناب جبکہ حضرات ابوبکر و عمر و عثمان اپنے کو مسلمان کہتے تھے مسلمانوں کے رسوم و احکام کی پابندی ظاہر کرتے تھے نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے تھے تو انکو ہم اونکے ظاہر پر اس دنیا میں کافر کیونکر کہیں چنانچہ آپ کا خود بھی یہی مقولہ ہے جو صفحہ ۲۷ پر آپ نے لکھا ہے اور جس کی بابت ہم اوپر کہہ آئے ہیں کہ یاد رکھنا کہ چونکہ یہ بھی ہم صریح جانتے ہیں کہ اصول امامت کے وہ منکر ہیں اور وہ انکار کلاما ہوا ہے کہ خود سریر آراے خلافت تھے تو خود انکو اور انوں کے اعیان و ارکان کو کس طرح داخل والذین ینقضون عہد اللہ منی بحد میں مثلاً قرہ الخ کا نہ سمجھیں اور در آخرت کی بابت حکم نہ لگائیں کیا ہم حق تعالیٰ کے احکام کو جو نہ تھا اور اوسکے وعید کو سہل مان لیں الکیا ذباللہ اب آپ فرمائی کہ کاسہ بیسی کے واسطے ہمارے یہاں ایسے احکام دے گئے ہیں یا آپ کے یہاں چونکہ حضرات خلفاء ثلاثہ کے خزانہ عامرہ سے آپ صاحبون کا پیٹ پلتا تھا تو انکو تو جو چاہے فرمائی خداوند نعمت ہی تھے مگر معاویہ کو بھی کفر سے صرف روٹی کیواسطے بچایا ہے یا گھسی اور غرض سے مقام حیف اور صد حیف ہے کہ جو جناب امیر علیہ السلام پر تبرک کرتا ہو جو جناب امیر علیہ السلام پر فوج کشی کرے اوس کے مقابلہ میں آپ یہ اعتقاد رکھیں کہ وہ بلا عناد و درپے فساد ہوا اوسے مسلمان گنیں یہ جو سناری دل خوش کن تقریر آپ کر گئے اوس پر ذرا پھر دھیان فرمائی کہ اگر کسی شیعوے کسی سنی سرکار سے فائدہ دینا اور نہایا تو چاہو اوسکی بھی تھم تاویلات کریں مگر ہم انکو یہاں چوڑ کے تسلیم کر لیں کہ جی مان ہم نے بادشاہان خفی الطریق کے

خزانہ سے زرو مال حاصل کیا تو آپ کیا انکار کر جائیں گے کہ بادشاہان تبراہی کی کاسہ
 ایسی سینوں نے نہیں کی اور اگر تدت کی باتیں بھول جائے تو بھول جائے ابھی لکھنؤ میں
 کاہم ہی کا معاملہ ہے کہ سرکار اودہ میں بی شمار سنے پلٹے تھے اور کس خوشی اور ادب سے
 سارے رسوم مذہبی شیعوں کے خلاف اپنے اعتقاد کے برداشت کرتے تھے کیا آپ
 انکار کریں گے کہ رع سنی تھے جنے شہر میں شیعوں کا کلاتی تھے، مگر احسان فراموشی کا
 کا تو علاج ہی نہیں ہے اب بادشاہ عصر اور شہنشاہ وقت کے عہد میں اپنی کثرت کے
 اعتبار سے جو چاہئے کئی اور جو چاہئے ہماری قلت کی وجہ سے لکھ ڈالئے اور ہماری
 زبانوں کو روکوائی مگر جبکہ حق تعالیٰ کی اوس وعدہ کا ظہور ہو گا جو سورہ نور میں فرمایا
 ہے کہ وعدہ کرتا ہے خدا اون لوگوں سے کہ ایمان لائے ہیں تم میں سے اور مکمل
 کرتے ہیں شایستہ عمر آئینہ خلیفہ کریں ہم ان کو بیچ زمین کے حسب طرح خلیفہ کیا تھا ان کو
 جو آگے اول سے بھی اور ہر آئینہ غالب کریں گے ہم واسطے اون کے دین کے تو کھل
 جائیگا کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر اور پھر جیسا جناب غفران مآب نے فرمایا
 ہم کو اوسکی حاجت ہے نہ رہ جائیگی کہ کسی کو کافر کہنے کا موقع پاوین مگر صرف اون کے
 بابت جو مر کھپ گئے ہوں گے اوس وقت آپ انہوں گے جو شیعیان علی کا اقتدار
 دیکھیں گے اور جس طرح آپ جنس رہے ہیں اوسی طرح اور بہت جنس کے مر گئے
 ہیں اور جنسی کافرہ پار ہے ہوں گے آپ کو اس کہنے میں بھی تعجب ہے کہ کچھ لیں پیش
 نہوا جو کہ گئے کہ کسیکے ہاتھ میں حضرت عباس کا علم ہو گا یا در کہئے کہ حضرت عباس علی
 کے ہاتھ میں جو علم تھا وہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کا علم تھا جو
 میں ملا تھا یہ نہ سمجھئے کہ وہ علم زید کے پاس تھا اس واسطے کہ جس کی آنکھوں میں چربی نہ چھا گئی
 ہوگی اور سفید اور سیاہ کی پہچان ہوگی وہ معلوم کر لیا کہ زید کا علم سیاہ تھا۔
 آیات بنیات ان الفاظ پس سے سنو خدا کی واسطے صفحہ ۲۹ سطر ۲ تا الفاظ

اور مجتہد صاحب جتبی صفحہ ۲۹ سطر ۱۶۔

آیت آخری جی تان آپ کے مارین کیا شک ہے جن الفاظ سے آپ کی نحوئی
اپنے دوستوں کی ہم سے شکر گزاری کرائی اور فرمائی تو ہم بھی آپ کے مفتون
کا شکر سپردان ملت حقہ سے کرا دین اس واسطے کہ جیسا ہم اوپر لکھ آؤ ہیں شاہ
عبد العزیز صاحب نے منکر خلافت شیخین کو کافر قرار دیا تھا اور صفحہ ۵۱۲ علیہ السلام
ترجمہ اردو در مختار میں یہ اشتہار دیا گیا کہ جو کافر ہوا بہ نسبت و شتام شیخین
یعنی صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ عنہما یا دونوں میں سے ایک کی و شتام
یا بدگوئی سے وہ کافر ہوا اجرا کر الحق میں جو ہر دے صدر شہید کے نسبت کر کے
منقول ہے کہ جسے شیخین کو بد کہا یا ان دونوں کو طعن کیا تو وہ کافر ہو گیا اور
توبہ اوس کی مقبول نہیں اور اسی قول کو ابو نصر دیوسے اور فقیہ ابو الہیث عمر
قندی نے لیا ہے اور یہ ہی پندیرہ ہے فتویٰ دینے کی واسطے مگر صفحہ ۵۱۳
پر بڑی مشکل سے اسکو مانا کہ ہر گاہ ہم اسکے قابل ہیں کہ شتام انبیاء کی توبہ قبول
ہے تو شتام شیخین عدم قبول توبہ کے دلیل ہے اگر یہ عبارت آخر نہ ہوتی تو ہم
غریب قیہ کر کے توبہ بھی کرتے تو نہ چلتی اور پہلے حکم پر گردن اوڑادی جاتی
مگر شک ہے کہ اب اگر سپر ایہ قیہ میں توبہ کریں تو جان سلامت رہیگی اور
اوس کا شکر ضرور ہوا۔

آیات بنیات از الفاظ اس تقریر کا جسکی متانت صفحہ ۲۹ سطر ۱۶ تا

الفاظ باقالت خدام صفحہ ۲۹ سطر ۲۳۔

آیت آخری آپ کے تعلیم کی ہم کو احتیاج نہیں ہے جناب غفران آپ نے
کوئی نئی بات ہم کو نہیں بتلائی ہے آپ ہی کو نئی بات معلوم ہوتی ہے آپ کو
عدم ظہور جناب صاحب العصر والزمان سے جو چاہو بد گمانیاں پیدا ہوں

وہ ویسی بین حبیبی صیغہ یون کو نسبت حق تعالیٰ کے وجود کی بابت ہیں اور جو آپ کی طرح سیکڑوں دلیل عدم وجود حق تعالیٰ پر لاتے ہیں پس آپ اولے اپنے تفریق کرائی اور ان کی تفریق کے خود کیل باندہ دیکھے جس طرح حضرت نوح کے وعدہ طوفان کے عدم ظہور پر ان کی امت کے فاسق و منافق تہمت لگاتے تھے آپ بھی منہ سے ہم آپ کو مضحکہ کرنے سے نہیں روک سکتے اور جبکہ حق تعالیٰ طغیان ظلم و جور و مناسپہ پر خاموش ہے تو ہم کو عدم ظہور خباب اما ظن ابراہیم پر ذرا ہی تعجب نہیں ہے حق تعالیٰ ان تقاریر اور مکر سے جو رات دن پیش آتے سم کو محفوظ رکھے إِنَّ الدَّيَالِي وَالْأَكْلَامَ قَدْ طَبِعَتْ عَلَى الْخُدَاعِ وَفِيهَا الْمَسْكُوتُ وَالْحَسِيلُ

آیات بنیات از الفاظ محب منہ صوارم بن صفحہ ۹ سطر ۳ تا الفاظ جلوہ مفت است دیدنی دار صفحہ ۳۰ سطر ۱۰۔

آیت آخری جو آپ نے فرمایا بجا ہے آپ کو ابتداء ملاحظہ ذوالفقارہ کا اختیار شوق ہوا ہو گا مگر جب اس کے مطالب و مقاصد نے خاطر اقدس کو فگار فرمایا تو حد پر اس کے جو ہر ناگوار ہوئے اور جب اس کے جھکے برمی لگے تو حضرت یہود اور نصارا قرآن مجید کو ملاحظہ فرما کر اسی طرح کے کلمات پوچھ دیکر حبیبی حضرت نے فرمائی قرآن مجید کے مضامین کی بابت فرماتے ہیں اور وہ ہم کو اور آپ کو اور تمام مسلمان کو شائق گذرتے ہیں مگر اذکار مندہ کوئی بکرم نہیں لکھا اس طرح جو آپ فرماتے ہیں ہم آپ کے زبان میں روک سکتے آپ جانتے قصہ کہیں یا لطیفہ یا جلوہ دیکھ لائیں یا گالیاں دیں غرض جو جی میں آئے فرمائی اشعار تو نیز غمزہ باسن می خورم خوش خوش بجان پیکان، جہ غم داہن ترا گر سینہ من چاک خواہد شد، عذر نہیں ہے مگر آپ کے قال یہ ہکو حال نہ آئیگا اس سے

بین آدمی اور کلمہ بنی آدمی

مطمین رہے بہر حال گوشہ گیران انتظار جلوہ خوش می کنند، بگرشکن طرف
کلاہ دبرقع از رخ برنگن۔

آیات بتیات از الفاظ اوّل یہ کہ خدا نے صفحہ ۳۰ سطر ۱۱ تا الفاظ اور یہی
زیادہ وسیع ہو چکا صفحہ ۳۰ سطر ۱۰۔

آیت آخری دار دنیا کے مسلمان کو آپ بھائی مانین یا اور جو رشتہ مناسب
ہو ہو جب حکم مولوی محمد اسماعیل صاحب کے جوڑین اور انہیں کے طفیل میں
بت پرستوں اور کافروں کو بھی بھائی بنا ڈالین یا اونکے ارشاد کے قبول
سے عدول کرن مگر ہم تو دار دنیا کے مسلمانوں کو اپنا بھائی نہیں کہتے ہیں
جو اور کفار کو بھائی بنا دین مگر کیا کفار سے تمتع اور فواید اوشٹانے کے احکام
سے بھی آپ کو انکار ہے شاید آپ ممنوع ہوں گے تو ہوں ہم پر یہ بھی فضیلت
ہے کہ کفار سے بہت سی مدد پاتے ہیں اور انکی اعانت سے استفادہ اوشٹانے
ہیں مگر ہم میں اور آپ میں یہ فرق ہے کہ آپ اُن کی نجاست سمیت اُن کے
فائدہ دن کو چٹ کرتے ہیں اور تم اُسکو سگ و خوک سمجھتے ہیں صرف اُن سے غلہ
لیتے ہیں کپڑا اُن سے خریدتے ہیں اور بہت سے چیزیں لیتے ہیں اور بالخصوص
ہم اُنکے بھی مدد کرتے ہیں آپ کی طرح اُنکو بیجا ذبح نہیں کر ڈالتے ہم اُنکا خون
نہیں بہاتے اُن کے خاندان برباد نہیں کرتے اور عورتوں کو نہیں مار ڈالتے
وہاں لاکھ آپ ان سب زبردستیوں کو ناحق و ناروا جائز رکھتے ہیں۔

آیات بتیات از الفاظ دوسرے شیعوں کی خاطر سے صفحہ ۳۰ سطر ۱۰
ما الفاظ نسبت بحال شیعیان صفحہ ۱۰ سطر ۹۔

آیت آخری شعر صاحب دیوان ما گوی نداند حساب، کا اندر بن طعنا
نشان حبّہ للہ نیست، غور فرمائی کہ کوئی لفظ کوئی فقرہ سے آپ کا کوئی

فائدہ نکلتا ہے کیا سوڑا کہلانے سے یا شراب پلانے سے یا زنا کرنے سے آپ کے صحابہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے بہتر انیادل خوش کیجئے لیکن اگر ہم بتے کی کہدین تو خفا منوجئے گا آپ کے جامع الاصول کی کتاب خلافت کے صفحہ ۵۲ حرف ج میں مرقوم ہے کہ عمر ابن بیون نے کہا کہ بنید حضرت عمر کے سامنے لائے گی اور وہوں نے نوشن کی مگر بوجہ جراثحت الوو لو کے کل گئے تو دودہ پلایا گیا سو وہ بھی کل گیا کیا تب جانا گیا کہ وہ دنیا سے گزران سے گزر گئے آپ کچھ سمجھے یہ کون حضرت عمر ہیں وہ ہی جناب خلیفہ دویم اور بنید آپ نہ جانتے ہوں تو سن لیجئے کہ شراب کو کھتے ہیں اور باور نہو تو کشف اللغات میں پڑھ لیجئے کہ شراب خرم کو کہتے ہیں اور غیث اللغات میں بنید کے معنی میں یون تحریر ہے شرابی کہ از خرم او جو وغیرہ

سازند و در استعمال فارسی این لفظ بدل ہلہ نہیں صحیح باشند از منتخب و صراح بعضے بمعنی چیزے نوشتہ کہ ہندی آنرا بوزہ گویند و کیا آپ نے کہ بنید شراب کو کہتے ہیں اور جناب خلافت ماب نے مرتے دم بھی اپنے لیے حلال جانے مگر حجب نہیں کہ اس موقع پر آپ مولوی روم کا شعر پڑھ دیں۔ کار پا کان را بہ نفس خود مگیر، در نوشتن گرچہ باشند شیر شیر، تو اور جو چاہئے پاک ذات بکر حرام کو حلال کیجئے چنانچہ گانا تو علانیہ حلال ہے ہو رہا ہے کفار کا کہنا ناغیاب رو ہے شاید آپ کو یہ عذر پیدا ہو کہ حضرت عمر جو تکہ شدید جراثحت میں مبتلا تھے اور بنید دوا رہی ہوگی اس واسطے اضطراب میں شراب نوش فرمائی ہوگی تو جناب یہ امر بھی نہیں اسی کتاب میں دو ورق اولت کے پڑھ لیجئے یہ لکھا ہے عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَلَسْتُمْ بَلَيْنَ لَنَا فِي الْحَجِّ بَيَانًا بَشَرًا عَرَبِيًّا فَتَنَّا لَكَ الْبَغْيَ فِي الْبَقَرِ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحُمْرِ وَالْمَيْسَرِ قُلْ فِيهِمَا أَنْتُمْ كَيْلُونَ الْحِجَابَ عَلَيْهِ عُمْرٌ وَفِرَآئْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
 اٰمَنُوا لَا تَكْفُرُوْا بِالصَّلٰوةِ وَاَنْتُمْ سٰكِرٰىۙ قَدْ عَلِمْتُمْ
 وَاَقْرَبْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ بَيْنْ كُنَا بَيْنَا شَفَاءً فَتَوَلَّوْا
 اَلَّتِيْ فِي الْمَلَايِكَةِ اِنَّمَا يُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّوْقِعَ بَيْنَكُمْ
 الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَا فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ لِيُضِلَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ
 اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ قَدْ عَلِمْتُ عَنْكُمْ فَقَرِئْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ
 اِنْتَهَيْتُنَا اِنْتَهَيْتُنَا۔

یعنی اب چھوڑا، بتو یقین فرمایا کہ کھرت شمر کی سورہ لہقہ اور نسا میں آج کی تھے مگر
 حضرت نے شراب نہ چوڑی اور بھی فرمائی گئی کہ اس میں شفا ہے اور بھی باتیں
 بنائی گئی کہ حرام نہیں ہوئی مگر جب تیسری آیت مایدہ میں آئی تو البتہ بظاہر
 چوڑ دی تھی چنانچہ مرتے دم بنیادلیل ہے حافظ نے گویا وہ نہیں حضرت کے
 شہ سے یہ شعر شناسی شعر شریف بظعنہ گفت حرام ست می مخور، گفتم چشم کو
 بہر خرمی کنم، و اگر جامع الاصول کی تلاش میں وقت ہو تو روضۃ الاجاب میں
 ملاحظہ فرمائے،۔

آیات بنیات از الفاظ تیسری اگر حقیقت میں صفحہ ۱۳۲ سطر ۱۰ تا الفاظ زنا
 رار سو اکن صفحہ ۱۳۲ سطر ۱۰۔

آیت آخری یہ تو آپ ہی خدا سے پوچھ سکتے ہیں کہ کیا اوسکو کرنا اور نہ کرنا تھا
 اور آپ ہی کے منہ کو سزاوار ہے کہ حق تقائے سے پوچھیں کہ قبل بعثت حضرت
 مسیح علیہ السلام کے نبی اسرائیل کے برابر تیرے حضور میں کوئی بھی بہتر نہ تھا چنانچہ
 حضرت مسیح علیہ السلام کو مبعوث کیا تو نصاریٰ کو بیا کر کے لگا لیکن جب حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو پیغمبر بنایا تو نبی اسرائیل اور نصاریٰ دونوں

کہ کافر کھدیا اگر نتیجے اوں دونوں کو کافر ہی بنانا تھا تو تعینت حضرت مسیح اور خاتم
انبیاء کی کیوں لگا دی بھی کھدیا ہوتا کہ جب کوئی خدا شناس پیدا ہو جاوے اور او کی
صلوات پر کہنے لگے تو اسی وقت وہ کافروں میں شمار ہو جاوے نہ تو بالبدلت ایسے
صحوات اور مخرجات قول آپ ہی کی زبان کو زیر مابے لکنو میں کیا اب بھی دیہات
اور رقبہات میں لعنہ شیعہ سنی کو بخش جانتے ہیں اور اگر او کا باحق ہو جاوے تو یا کہ
کرتے ہیں اس سے یہ آپ کا مان لینا کہ جناب غفران مآب نے ایا حکم جاری کر دیا
تھا آپ ہی کے لئے ہو گا اگر او کا ایا ہی فتویٰ ہوتا تو جناب شاہ عبدالغفر حنیف
کی طرح اہل کو تو یہ خوف ہی نہ تھا کہ تحفہ اثنا عشری میں شاہ صاحب اینا نام جوڑا لگی
وہ صلائیہ ضرور لکھ دیتے شیعوں کے مجتہد تو نایب امام ہیں مگر آپ کے مجتہد البتہ
بجائی پاکستان کے ہیں جو انٹ کاسٹ جکتے ہیں اور آپ اوسکو صحیح سمجھ کے مانتے ہیں
چنانچہ شرح وقایہ کے ترجمہ نور الہدایہ مطبع نظامی کاپنور کی کتاب الصلوات کے
باب نماز کے مفسدات اور مکروہات کے ابتدائیں صفحہ ۱۹ پر لکھا ہے مفسدات
یعنی جو نماز کو فاسد کرتے ہیں بہت سے ہیں بچلے کلام کرنا اگر چہ بھولے سے ہو یا
خواب میں ہوئے اور امام شافعی کے نزدیک اگر بھولے سے کلام کرے تو نماز
فاسد نہو گی اب کوئی پوچھے کہ یہ کیا دیوانگی ہے کیا کوئی سوتے سوتے نماز پڑھتا ہے
جو خواب میں کلام کر گیا اور اوسیر طرہ یہ کہ بھولے سے کلام کرے یعنی سورہ حمد
تو نماز میں پڑھ رہا ہے اور زید کو دیکر کہنے لگے کہ کیوں صاحب آپ کو احتلام
تو نہیں ہوا کیا کہنا ہے اس سمجھ کو یقین جانتے کہ میں نے یہ تفسیر یا نہیں کہا ہے کہ
کہ صفحہ ۸ نور الہدایہ میں دیکھ لیجئے کہ نمازی کو بھی عین نماز میں آپ کے مذہب لوں
سے احتلام ہو سکتا ہے چنانچہ صاف و صریح باب حدیث میں بیچ نماز کے صفحہ
۱۱۸ کے پندرہویں سطر میں مجنبہ بھی عبارت ہے اور اگر کوئی شخص نماز میں مجنون

یا بیوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اوسکو احتلام ہوا یا بقیہ کیا
پس جب نماز میں نیند آسکتی ہے اور احتلام کا ہونا اسکان میں ہے تو دوسری کئی
سوال کرنا کب محال ہو گا وہ تو اسان تر ہے یہ بھی آپ ہی کے علم کو اختیار ہے کہ
جو جانا حکم لگا دیا جناب رسول خدا پر الزام چڑ دیا اور مکر گئے دیکھ لیجئے نور الہدایہ
ترجمہ شرح وقایہ جلد اول کتاب الصلوٰۃ باب جنازی کے احکام میں صفحہ ۱۷۰
سطر ۱۷ اور آیت کی ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہتی حضرت
رسول صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جنابت سے اور دن جمعہ کے اور غسل
میت سے مگر جب شدہ الگئی کہ سس میت کا غسل تو شیون کے یہاں ہے تو جوش
سے یون بات بنائی اور ضعیف کیا اوسکو جمہور سے اور اس باب میں کوی حدیث
صحیح وارد نہیں ہوئی تو بھی کہتے ہی بن پران محمول استجاب پر ہو سکتا ہے سچ ہے
ان اعمال اور احکام کا قیامت کو حال معلوم ہو گا یون ہی آپ کے جوہری تقریر
نے سر دیا ہے اگر جناب خضران تاب کی اس غنایت یرکہ خلفاء ثلاثہ کو وہ سلمان
فرماتے ہیں اپ راضی نہیں میں اور دوسرے مجتہد کے فتویٰ کو پسند کرتے ہیں
تو چشم مار و دشمن دل باشد پیر کا ہی کو آپ اور مجتہد میں کہ تعالیٰ اللہ ازین بہتر
آیات بنیات از الفاظ اب اوس قول کو سنئے صفحہ ۲۴ سطر ۱۷ تا الفاظ
الاحکام کو برابر سمجھتے ہیں صفحہ ۲۴ سطر ۲۔

آیت آخری فی الواقع جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ کا پایہ او صاف اس
سے ہی ارفع ہے جو آپ نے فرمایا مگر آپ نے علما و رحمتہ کے مفہوم کو جو حاشیہ
پر تحریر فرمایا ہے سو تصور معاف ابتدا آپ کی طرف سے ہے لہذا ہم متن میں
عرض کر دیتے ہیں کہ جو آپ کے ذہن عالی میں ہے وہی ہمارے خیال میں بھی ہے
کہ آپ سے نیکون کے حق میں امید خیر کی نہیں ہے اور یہ قیاس مذموم آپ کا

مشتبہ ہے قیاس امام اعظم سے آپ کے کہ اولیٰ درجہ اول میں قیاس کا حاصل تھا
 اور جو الفاظ آپ کے روایت سے نکلے یا نکلتے ہیں ان کی بھی وہی اصل میں منیٰ ہیں
 جو آپ نے بحق جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ کے لئے بن کر جو جناب ملا محمد
 باقر علیہ الرحمہ نے فرمایا اس سے کسی شیعہ کو انکار نہیں ہے مگر آپ کو ان کے ارشاد
 کے اظہار سے کیا فائدہ ہے آپ کیا اوسکو نہیں جانتے کہ مجتہدین میں اکثر سنیوں
 میں اختلاف ہوتا ہے اور مجتہدین کا اختلاف کچھ ہمارے ہی مذہب میں نہیں ہے
 آپ کے یہاں تو بہت بڑا چڑٹا ہے چنانچہ کچھ تو اشارتاً ہم ادیر لکھ آئے ہیں اور
 اگر صراحتاً درکار ہے تو دانہ از انبارہ قطرہ از بیار سن لیجئے کہ کوئی شرح وقایہ
 کا ترجمہ نور الدیہ مطبوعہ مطبع نظامی کا صفحہ ۷۰ باب احکام نماز جوازہ و کجی
 اوس میں یہ مرقوم ہے اگر ایک ٹر کا قید ہو کے دارالاسلام میں آیا اور مر گیا
 اگر اپنے مان باب کے ساتھ قید ہوا ہے اور کوئی ادین سے سلطان نہیں ہے
 اور نہ وہ خود عاقل تھا نماز اوس پر نہ پڑھی جائیگی اور اگر اکیلا قید ہوا تو اوس پر نماز
 پڑھی جائیگی از شعی عجائب اگر کافر کا ٹر کا مان باب کے ساتھ قید ہو کے مرے
 تو اوس پر نماز نہ پڑھی جائے اور اگر اکیلا قید ہو کے کفر کی حالت میں مرے تو نماز
 اوس پر پڑھی جائے اس کے بعد کو آپ ہی سمجھ سکتے ہیں ہم غریب شیعہ کمان ایسے
 کھٹکار پر نماز پڑھنے کے منشا کو جان سکتے ہیں شاید یہ بھی کوئی دیسا ہی پولیسکل رائز
 ہے جیسا جناب خلافت تاب ابو بکر صدیق نے بعد اوس کے کی جبکہ اہل خضر
 موت میں کامیابی ہوئی اور اشعث بن قیس گرفتار ہو کر آیا تو اپنی بہن ام فرہ
 کا اوس سے نکاح کر دیا تھا چنانچہ عائشہ کو فی کے ترجمہ کے صفحہ ۴۱ پر ملاحظہ کر لیجئے
 تا اشعث پر اشرف مضامین شریفین بزرگ ندیم ام فرہہ راجحالہ او داد و
 اور استغفر احسان و اکرام کر دنا تا خیر یہ جملہ عترتہ تھا مگر اب سنئے کہ کمانہ

حضرت اور دوسرے مولوی جامی وحید الزمان نے شرح وقایہ میں ابن سعد کی روایت طبقات کا صفحہ ۷۰ پر یہ حاشیہ چھپایا اور فائدہ بنایا ہے۔

ف روایت کی ابن سعد نے طبقات میں فرمایا حضرت علی رض (سعد اللہ) نے جب خبر کی میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ موت ابو طالب کے لئے پہر کہا واسطے میرے جا اور غسل دے اوسکو اور کفن دے اوس کو اور چھپا اوسکو گما حضرت علی رض نے کیا میں نے ایسا ہی اور آیا میں پہر فرمایا کہ جا اور غسل کر اور یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش مانگتے تھے تو ان کے کئی دن تک اور نہ نکلی گھر سے یہاں تک کہ اترے جبرئیل علیہ السلام ساتھ اس آیت کے کہ نہیں جائز ہے واسطے نبی کے اور ان لوگوں کی جو ایمان لائے یہ کہ بخشش مانگیں مشرکوں کے واسطے مانگوں فرمائیے کہ ایک تو یہ کہی کہ جو کافر اکیلا قید ہو جائے اور سلمان بنو اور مر جائے تو اوس پر نماز پڑھی جائے اور دوسرے یہ کہے کہ حضرت ابو طالب جو حضرت علی علیہ السلام کے والد اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا اور چچا بھی کیسے کہ جنہوں نے خواب رسول خدا کی ہر طرح پر داخت اور حمایت کی اور وہ دارالاسلام میں مزین اور ان کی جو تجنیہ و تکفین ہو اوس پر خدا استعرض ہو اب میں یہ بھی بکمال ادب عرض کرتا ہوں کہ حضرت ابو طالب کے مرنے پر تو جناب رسول خدا دعا و بخشش کرنا سے روکے گئے تھے اب دوسرا جملہ سنئے کہ منافق کے مرنے پر بھی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موافق آپ کے مذہب کے جہر کے گئے اور حضرت عمر کی حیات رسمی چنانچہ کتاب السنن ترجمہ مدارج النبوت جلد اول مطبوعہ منشی نول کشور لکھنؤ کے صفحہ ۸ پر مرقوم ہے اور حکم کیا عبد اللہ ابی منافق کے بیٹے کے تین کہ نیکی کرے اوس سے یعنی عبد اللہ مذکور سے اور وہ

سردار منافقوں کا اور رئیسوں کا اور بیٹا اوسکا صاحب دین اور ایمان سے
 تھا اور شقی اور جب موادہ منافق تب نکالا حضرت نے اپنا پیرھن بدلنے اور
 اوسکا کفن کیا اور نماز کی اوسکی جنازہ پر پس کہنیا عمر ابن خطاب نے حضرت کی
 شین لباس پکڑ کے اور کہا کہ نماز پڑھتے ہو منافق کے جنازہ پر جو اس رئیس تھا
 منافقوں کا اپنی سردار پس کہنیا حضرت نے اپنے پیرھن کو عمر کے ہاتھ
 سے اور کہا دور ہو مجھے اسے عمر لغو ذبا لند خوب کشاکشی ہوئی پس نازل ہوا
 یہ آیت وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَحْزَنْ
 عَلَيْهِ أَحَدٌ يٰۤاَيُّهَا الْمُنَافِقُ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ أَحَدٌ
 یعنی نماز مست پڑھ اے محمد کیسکی جنازہ پر اونسے یعنی منافقین سے
 جو اب کسی مست پڑھ اور منت کھڑا ہو اوس کے گور پر یہ جو کچھ میں نے عرض کیا
 گو ہمارے اعتقاد اور ایمان کے خلاف ہے اور ہم اسکو محض جو ہمہ اور افترا جا
 بین اور ہرگز خیال نہیں کر سکتے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جن پر علم کان مایکون کہلا تمار ضیات الہی سے ناواقف اور محتاج ہدایت
 حضرت عمر کے ہون مگر آپ کو تو کوئی حجت نہیں ہے کہ جناب رسول خدا نے
 تجھ پر تکفین کا فرد منافق دونوں کو یکساں اہتمام کیا اور منافق کے جنازہ پر
 نماز پڑھی اور اپنی دونوں غلطیوں پر متنبہ ہوئے تاکہ منجانب اللہ جہنم کے گئے
 اور درمیان رسول خدا صلعم اور عمر ابن خطاب کے تو اختلاف کہلا کہلا ہے
 ایسی صورت میں آپ جناب حفصہ ان آب اور جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ السلام
 کے احکام مختلف و کہلا کے عین کیا قابل کرین گے افسوس ہے کہ بجائے ثابت
 کرنے فضائل کے جبکہ مدعی آپ ہوئے یہ خرافات باتیں لکھ کر اپنی لگی ہوئی
 تجارت ہے میں میں دفتر کا دفتر ایسے اختلافات کا جو آپ کے مذہب میں ہے
 سیاد کر سکتا ہوں مگر مختصر اور نہایت مبصر عرض کرتا ہوں ملاحظہ فرمائے

تحفہ اثنا عشری مطبوعہ مطبع نول کشور کے صفحہ ۶۲۶ پر صاف صاف مرقوم ہے
 باید دانست کہ مخالفت امیرنبا بر اجتہاد و در مسایل فقہ کہ امامت و میراث
 پیغمبر و عدم تمام جہہ قبل القبض و تقسیم خمس متعالج و عمرہ از آن مآب بہت
 اصلاً کفر نیست و معصیت ہم نیست آنرا کہ حضرت امیرنیر محمدی بود از مجتہدان
 صحابہ مجتہدان را در مسایل اجتہاد یہ با ہم خلاف جائز بہت و نیز مجتہدان را از آن
 پس جب آپ دہر کے اختلاف کو اپنے یہاں جائز رکھتے ہیں اور خلف کا آپ
 دوسرے سے بھی ہم یہاں کر چکے اور یہ صریحاً ظاہر ہے کہ اگر آپ کے یہاں
 اختلاف نہوتا تو چار امام آپ کیوں نصب کرتے اور اہل سنت کے مذہب
 کو چار جگہ تقسیم کرتے پھر ہم پر معترض ہونا اور اپنا دل خوش کرنا آپ ہی
 کا حصہ ہے۔

آیات بنیات از الفاظ اس لئے اب ہم صفحہ ۳۳۳ سطر ۳۳ تا لفظ تحریر
 فرماتے ہیں صفحہ ۳۳۳ سطر ۱۰۔

آیت آخری جن صحابہ کے ہم قایل نہیں ہیں وہ بلا اختلاف بعد انتقال
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم اصول امامت کے منکر ہو گئے
 اور اس میں درمیان علما کے اختلاف ہے کہ انکار امامت سے نبوت جناب
 رسول خدا کی بھی وہ منکر ہو مگر مطلب جناب غفران مآب کے اس فقرہ کا
 کہ از اول ایمان نہ داشت ہم شرح او پر لکھ آئے ہیں حی چاہئے پھر اس کے
 تلاوت سے تلاوت او تھاے مراد یہ ہے کہ جسے آخر کو اپنے مآب کو
 دئے تو پھیلے کے محاسن بھی غائب ہو جاتے ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ اس کے جواب میں جو کہ صفحہ ۳۳۳ سطر ۱۰ تا الفاظ
 وہ باطل ہے صفحہ ۳۳۳ سطر ۱۰۔

آیت آخری جو کچھ آپ نے ارقام فرمایا اس کے بابت ہم بھی عرض کر چکے
اور اب جو دلائل حکیمانہ اور برہان منطقیانہ آپ لکھنے کو ہیں اور ہمیں بھی ہم
پر عینکے اور اس کی بابت بھی آپ کی تقریر کو ناصواب ٹھہرائیں گے اور عرض
کر دیں گے کہ اتفاق صحابہ کی بابت جو ہمارا اعتقاد ہے وہ ہی صحیح ہے اور آپ کا
خیال باطل ہے۔

آیات بیانات کے الفاظ اثبات بہ منافق ہونے صحابہ کے بدلائل
یہ تو ظاہر ہے صفحہ ۳۴ سطر ۴ تا الفاظ حق میں صحابہ کے مجموعہ صفحہ ۳۴ سطر ۴
آیت آخری نفی کا ثبوت پیش کرنا آپ نے کسی آئین شہادت میں پڑھا ہوگا
اتفاق کا ثبوت آپ پاچو کے اور اگر ہنوز حالت متظرہ ہی اور مطمئن نہیں تھے
تو شہادت ثبوت کو رد کرتی وہاں تک مضائقہ نہ تھا این محل دیگر شکست
کہ آپ کہتے ہیں کہ ہم ثابت کریں گے کہ صحابہ منافق نہ تھے اسے حضرت آپ تو
کہتے ہی ہیں کہ وہ منافق نہ تھے آخرین صد آفرین یہ لکھ کر آپ اون صحابہ کا
اتفاق جن کے فضائل سے ہم کو انکار ہے اور آیا چاہتے ہیں کہ ہم جناب امیر علیہ
السلام کا ایمان خارجیوں کے سامنے ثابت کر دیں شعر ترسم نہ رسی بہ کعبہ امی اعرابی
کین رہ کہ تو میری بہ ترکستانست ۱۰ اسے جناب آپ طالب ثبوت ایمان
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم پیش موسائیان اور عیسائیان
ہوئی تو بہت خوب تھا کہ ہم کیا سارے مسلمان خارجی و ناصبی تک سب
سٹ پنا کے رہ جاتے ہم اور آپ دونوں خارجیوں کے رو برو دربارہ
ایمان جناب امیر علیہ السلام اور حسن خاتمہ جناب مرتضوی علیہ السلام
میں یکساں ہیں پس جو آپ جواب دیں گے اور جن دلائل سے آپ ایمان
جناب امیر علیہ السلام کا خارجیوں کے اجلاس میں ثابت کریں گے اس

دلایل کو ہماری طرف سے سمجھو۔

آیات بنیات از الفاظ اگر صحابہ منافق ہوتے صفحہ ۳۳ سطر ۲۲ و ۲۳ تا
الفاظ صحابہ سے بھی کہہ دیتا صفحہ ۳۴ سطر ۱۔

آیت آخری قبل اس کے کہ سرکار والا بتا رہا کی رائے زہرین کے بابت کچھ عرض
کروں چند فقرے شاہ عبدالغفر نے صاحب کے تحفہ اثنا عشری سے عرض
کرتا ہوں اذ کو ٹھنڈے دل سے ملاحظہ فرمائی اور ذہن میں محفوظ رکھ لی باب
وہم تحفہ اثنا عشری میں بذیل جواب مطاعن ابو بکر صدیق صفحہ ۶۴ م ۴ مطبوعہ
مطبع نول کشور پر جو تحریر ہے اوسکا ترجمہ یہ ہے یہاں دو شبہ شیعہ دسنی کے
خاطر میں گذرتے ہیں اول یہ کہ چند دعوی میراث و دعوی جہ کہ حضرت زہرا
کی جانب سے واقع ہوئے اور ابو بکر کے نزدیک ثابت نہ ہوئے لیکن اگر
حضرت زہرا کی مرضی فدک کے لینے کی تھی تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کیوں استنادگی
کی اور اونکی خدمت میں کون نہ گذران دیا کہ ایسی گفتگو اور بخشش حسین کو صلح
ہوگی ہو درمیان میں نہ آتی تو یہ شبہ یوں رفع ہوتا ہے کہ ابو بکر کو اس مقدمہ
میں بلا عظیم پیش گئی تھی اگر حضرت زہرا رضی اللہ عنہا کے خاطر مبارک کی مرضی کو مقدم رکھتے تو وہ جہ سے
وین میں رخصتے راہ پاتے اول تو آدمی یہ یقین یہ گمان کرتے کہ خلیفہ مسلمانوں کے امور میں تغافل
سے حکم دیتے اور رعایت کرتے ہیں اور بے ثبوت کے دعوی کو منظور کر کے اذکار عا
دیمین اور دوسروں جو عوام ان میں ابطی ثبوت دعوی کو خاطر خواہ گواہ چاہتے ہیں اور یہ بدگمانی
موجب فساد عظیم کی ہوتی اور تاقیام قیامت دوسرے قاضی و حکام اوسکو
دستور العمل اور پیشوا کا رانیا کرتے اور جابجا بد اہنت اور مسالہ اور رعایت
اور جانب داری اگر نیکو دستاویز گروا سنتے اگر یہ عبارت حضور کو یاد رہے
تو اسیکے ساتھ اگر اپنی تحریر کو بھی تڑ جائے تو بدون میری گزارش کے یقین ہے

کہ پیشانی مبارک پر پینہ تو آجائے گا و اگر مطلق جس بنو تو کچھ کھنای بیکا رہے
 استغفر اللہ ایسی خرافات باتیں جبر عوام الناس کو یہی توجہ بنو لکھنا آپ ہی کا
 کام ہے غور کا مقام ہے کہ حضرت ابو بکر تو بیان تک دور اندیشی کی قدرت رکھتے
 تھے کہ اگر بلا شہادت و گواہی فرمودہ حدیقہ اور معصومہ کو مان لیں تو قیامت
 تک فساد پیدا ہو جائیگا اگر حق تعالیٰ اور جناب رسول خدا کو مطلق خیال نہ تھا
 کہ ہر گاہ موافق آپ کے صدق و یقین کے کہ یہ فرمودہ خدا اور رسول ہے کہ جو مسلمان
 کے افعال کی نقل کرے اُن کے دستورات کو معمول بہ کرے اور مسلمان سمجھو
 تو اگر اُن صحابہ کو جنہوں نے بعد انتقال جناب رسول مختار علی اللہ و علیہ وآلہ وسلم
 اپنی کثرت ظاہر کی اور انکو فرمان بردار یا حکم نفاق کا خدا اور رسول نے نہ دیا تو آپ
 کے معتقدات کے موافق ہے یا مخالفت ذرا توسوچی کہ وہ تو دم غلامی کا مارے
 تھے کوئی ثبوت انکار امامت کا اولیٰ نہ ہو کہ روئی کار نہ آیا تھا جناب امیر علیہ السلام
 کو اپنا پیشوا اور سردار سمجھتے تھے کیونکہ اپنے علم و گمان پر صحابیت سے جناب
 رسول خدا صلعم خارج یا شہر بدر کر کے تمام مسلمانوں کو بیدل اور بدگمان کر دیتے
 چنانچہ میرے اس قول اور قیاس کی تصدیق تاریخ خمیس سے جسکے نصف بقول آپ کے
 ہم مذہب کے سنی حین عمدہ طور پر ہوتی ہو کہ عبداللہ بن ابی کاسب نفاق ظاہر ہوا
 تو حضرت عمر نے نہایت اصرار رسول مختار سے کیا کہ وہ قتل کیا جائے مگر آپ نے
 یہ نہ ہی لکھ کر انکار کیا کہ لوگوں میں اشتہار ہو گا کہ رسول پروردگار اپنے اصحاب
 کو آپ قتل کر داتے ہیں اور قتل کرنا تو دشوار ہو اگر جب وہ مرا تو منہاج النبوت
 میں لکھا ہے کہ رسول خدا نے اپنے میر عن سے اسکا کفن کیا اور چارہ سے پر
 نماز پڑھی چنانچہ آئندہ میں تاریخ خمیس کا انتخاب بھی لکھو گا اور منہاج النبوت
 کا یہی پتہ دوزگا اور اگر آپ نے براہ مہربانی اُن منافقوں کا پتہ اور نشان

دیا ہوتا کہ جنگو بلا صدور خط یا ناش ہونے اُن کے نفاق کے صرف اپنی برکت
 پر رسول اللہ نے منافق کہہ دیا اور نکال دیا تو ہم ہر ایک منافق کے نفاق کا ثبوت
 آپ کے روبرو حاضر کرتے مگر یہ کہ حق تعالیٰ تو عالم الغیب تھا اور سنے کیون
 نہ رسول خدا کو منع کر دیا تو یہ بھی جناب والا ہی کے منہ کو زب دیتا ہے کہ
 خدا پر بھی الزام لگائیں اگر آپ کو ذرا خوف الہی ہوتا تو ایسے نامناسب کلمے آپ
 منہ سے نہ نکالتے استغفر اللہ ربی والتوب الیہ خدا را غور فرمائے کہ کیا حق
 تعالیٰ کو معلوم نہ تھا کہ شداد کیا کریگا یہ اسکو اپنا بادی کیون ہونے دیا کہ وہ
 دعویٰ خدائی کرنے لگا اور حضرت جناب سیح علیہ السلام سے کیون نہ کہہ دیا
 کہ یہ ہوا وہ اسقرہ بونی مردک کو گرفتار کرادگا اسکو مردود کر دیا ہی سے جنت
 کو نکالو اور جبکہ حضرت سیح ہی واقف تھے کہ اُنکو کون اُن کے حواریوں سے
 کیڑائیگا اپنے حضوری سے نہ نکالا اور جو دوسرے حواریوں نے یونینا ہی
 تو مال دیا یہ حضرت یعقوب علی بنیا علیہ السلام سے کیون خدا نے نہ کہہ دیا کہ
 اخوان یوسف پہر بھروسہ نہ کرو اگر یہ مشالین بھی کافی نہوں تو کیا حق تعالیٰ کو
 حضرت آدم کے انجام کی خبر تھی یہ کیون سجود ملا یک نبایا تھا کئی اب آپ کی
 کاری گری کر گری ہوئی مگر جو آیت آپ نے سپر نبائی اوس سے ہی آپ کی
 مطلب برآری نہیں ہوتی کیا خوب اہل بدینہ سے شکو آپ اہل مکہ کے بچایا
 چاہتے ہیں سوادسکو کوئی قبول نہ کریگا آپ سے اگر کوئی آپ کے وطن کو پہنچے
 تو سوائے اسکے کہ جہان اب آپ کے جد و ابا کی سکونت ہو اوسکے سوائے
 کوئی اور ملکہ کاشن نہ دین گے مگر شاید آپ خلاف جمہور کچھ کاتجہ کدین تو
 امر آخر سے مگر ہم تو یہی دیکھتے ہیں کہ جس مسلمان سے یونچمین کہ بہائی کہاں رہتے
 ہو تو وہ دہلی بریلی شاہجہان پور جہان اوسکی سکونت مستقل ہے بتلا دیتا ہے

یہ کوئی بھی نہیں کہتائیں و نجد و مکہ و مدینہ پس چونکہ مکہ معظمہ سے ہجرت کر آئے
تھے اور مدینہ میں رہتے تھے وہ سب اہل مدینہ تھے ماشاء اللہ آپ کے خیال
مبارک میں یہ آیت صرف انصار ہی کی واسطے ہے اگر ایسا ہی ہوتا تو خدا صریح
یہ ہی کیون نہ فرماتا کہ یحییٰ انصار میں سے از رسمی بین نفاق پر اگر آپ منافقین
کی فہرست لکھ دیتے جو بوجہ نزول اس آیت کے نکالی گئے تو البتہ اچھی سیر ملتا
جب اونہیں کوئی باشندہ مکہ ہی ہوتا مگر چلو کہتے لے کاٹ کے باو لاہین بنایا ہے
کہ ہم آپ کی ایسی فرخ فرمیں منافقوں کی فہرست بناوین اور کوہ کندہ دکا
بر آوردن کی مصداق ہوں تماشہ تو یہ ہے کہ آپ نہ تو ان صحابہ کا جو بوجہ
منافقت دو عذابوں میں گرفتار ہوئے نام لیتے اور نہ ان دو عذابوں کا
موج بتاتے ہیں جنہیں وہ مبتلا ہوئے اور نہ اس عبارت جناب غفران
کا حوالہ دیتے جس سے ہم کو معلوم ہو کہ انہوں نے خلفائے ثلاثہ کو اس آیت و عید
میں شمار کر لیا ہے مگر یہ طرفہ بجا ہے کہ اس آیت میں ان منافقین سے عید
ہے کہ جن کو رسول اللہ منافق نہ جانتے تھے مگر صرف حق تعالیٰ جانتا تھا اس واسطے
کہ رسول اللہ تو موافق قول صاحب زاد المعاد کے اصحاب ثلاثہ کی منافقت
سے مطلع ہی نہ تھے پہلے تو ہم کہتے ہیں کہ حشہ اول آیات بنیات کے صغیر ہے
تا ۹۰ میں جو حذیفہ کی روایت زائد المعاد سے بہ کمال بناوٹ نقل کی گئی ہے
اس میں نہیں لکھا ہے کہ جناب رسولی خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خلفاء
ثلاثہ کی منافقت کا علم حاصل ہوا تھا اور کس زمانہ میں اور کب مان صغیر ۹۰
پر البتہ اتنا لکھا ہے کہ حذیفہ نے جب عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی امت
میں بھی کوئی ایسا ہوگا تو حضرت نے فرمایا کہ مان ایک بت منافقوں سے
آویگا سرگردہ ہوگا اور دعویٰ ریاست کا کرے گا پھر ایک کے قین آپ نے

کیسے بنا دی اور جب آپ اپنے خود ایسے تحریر کو جو پیشتر لکھ چکے ہیں تین تیرہ کر کے تین نو آپ کی تحریر کا اعتبار ہی کیا ہے اگر جو رکی داڑھی میں تنکا کسی کا آپ نام لین تو وہ ایک ہو گا نہ تین پر یہ بھی آپ کو ثابت کرنا لا بد ہو گا کہ جب رسول خدا اور خلیفہ میں جو گفتگو ہوئی اوسکو شیعہ بعد نزول اس آیت کے کہتے ہیں یا قبل نزول آیت پس ایسی لایق بات کا منہ نہ تے کانا موجب کمال شرم کا ہے۔

آیات بنیات از الفاظ ایک دوسری آیت مجتہد صاحب صفحہ ۳۴۷ سطر ۱۶ تا الفاظ ہم اسی آیت کو بیان کرتے ہیں صفحہ ۳۹ سطر ۱۔
 آیت آخری حضرت میں آپ پر اعتبار تو کر نہیں سکتا اس واسطے کہ خود اپنے ہی کلام میں آپ ایک کے تین کر دیتے ہیں اور میرے روبرو نہ تو مجمع البیان موجود ہے نہ غوالی الالائی کہ میں تو شیعہ یا مکتذیب آپ کے نقل کی کروں مگر حضرت فتح الدلائل الشریف الکاشانی کے غلامۃ المنہج موجود ہے اور اگرچہ وہ تفسیر ہماری مذہب کی قبول کی گئی ہے الا پیشتر اوس میں آپ کے مذہب کے مفسرین کے مضامین میں بہر کیف غلامۃ المنہج میں اور اوس میں حوالہ اکثر لکھا گیا ہے اور مجتبہ یہ عبارت مرقوم ہے اور وہ اندک روز بدر ہفتاد تن اسیر کردیدند و از جملہ ایشان عباس عبد المطلب و عقیل بن ابی طالب بود حضرت رسول صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم در باب ایشان با اکابر شاورت کرد و عرض حضرت ازین شاورت آن بود کہ اخلاص اصحاب حضرت رب الارباب و قطع طمع ایشان از حطام دنیوی سریع الزوال معلوم کند ابو بکر از قوم مهاجر بود گفت کہ اکابر و اصاغر این قوم اقارب و عشایر تو اند اگر صریح بقدر لحاظ وقت و استطاعت فدای میدند باشد کہ روزی بدولت ہدایت ہرگز

حالاً آن فدا شد و قوت اصحاب شود و عمر گفت آنها پیشوای مشرک اند و ترا از منزلت خودت بیرون کردند برایشان رحم مکن بفرماتا همه را گردن بزنند بجلالت که خدای ترا از فداستغنی گردانیده عقیل را بدست علی ده و عباس را یہ حمزہ ماکبتند و فلان فلان کہ خویشان من اند با من بخش تا ایشان را بکشم از گروہ آنها سعد بن سعاد گفت کہ ایشان را فرمای تا در گودالی جمع کنند و خار و خاشاک بر سر ایشان ریزند و آتش در آن زنند حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ فرمود کہ کار ایشان یکی از تہ بیرون نیست یا انست کہ اسلام آرند و یا ایشان را بکشند و یا اخذ فدیہ کنند و در اخذ مقرر نمایند کہ در احد مقاتلہ کنیم ایشان اسلام اختیار کردند ابو بکر رضی اللہ عنہ گوید کہ روزی دیگر رسول را دیدم دلتنگ نشسته و بسیار غصناک شدہ از وی استفسار این معنی کردم فرمود بجهت طمع اخذ فدیہ عذاب خدای با ایشان چنان نزدیک بود کہ این درخت بما و آن درختی بود نزدیک پس حق تعالی این آیہ فرستاد ما کان لنبی ان یکون لہ اسری حتی یلیثخن فی الارض ترید و انما اب سین کتابون کہ جو عبارت خلاصہ منہج کے یہ ہے جو میں نے نقل کی سوائے اسکے صاحب خلاصۃ المنہج نے گنتر العرفان کا بھی حوالہ دیا ہے اور حضرت ابو بکر کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھا ہے اس سے بھی اگر سمجھ ہو تو سمجھئے کہ جو کچھ صاحب خلاصۃ المنہج نے لکھا وہ روایت شیعہ کی نہیں ہے مگر مضائقہ نہیں بحث کے لئے جو کچھ آپ نے لکھا ہم مان کر عرض کرے ہیں کہ بندہ نواز اول قرآن آیت کے پہلے فقرہ سے یہ ظاہر ہے کہ واسطے بننے کے یہ منرا و انہیں ہے کہ یوں واسطے اوسکے اسیر تا انیکہ قتل کریں وہ بہت سے لوگوں کو ان میں سے زمین کے اور دوسرے فقرے کے یہ معنی ہیں کہ ارادہ کرتے ہو مثال

دنیا کو اور اللہ چاہتا ہے ثوابِ آخرت کو اور خدا غالب ہے اور دانا ہے سنا
 اولیٰ مصلحت کے اور اگر کرم محفوظ میں پہلی سے نہ لکھا گیا ہوتا کہ بدو نہی صریح
 کے عذابِ انفرامی تو ہر آئینہ پہنچتا تم کو بیچ اوس چیز کے کہ لیا تم نے عذابِ نیرنگ
 توجو کوتاہ میں اس آیت کو دیکھو گا وہ بھی کہے گا کہ یہ آیت رحمت کی نہیں ہے
 اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حق تعالیٰ نے اپنی ناخوشی
 ظاہر کی چنانچہ جناب رسول خدا دل تنگ ہوئے یہاں تک کہ حضرت ابو بکرؓ
 سمجھ گئے اور وجہِ آزر دگی پوچھ بیٹھے و حالانکہ یہ صراحتِ غلطی اوس کوتاہ سمجھ
 ہو گئی اسلئے کہ جناب رسول خدا نے وہ ہی کیا تھا جو منشاء جناب باری تھا جیسا
 کہ خدا نے خود فرمایا کہ اگر نہ تو مکتوبِ جانبِ خدا سے یعنی یہ کہ تم فدیہ لو گے
 اور خدا نے اس سے شکوہ لقمہ منع نہیں فرمایا اسی سے صریح ظاہر ہے
 کہ جناب رسول خدا نے خلاف مرضی حق تعالیٰ کے فدیہ تجویز نہیں کیا تھا نہ حضرت
 سے خطابِ عذاب کے نزول کا تھا بان آپ کے قاضی میضا خطا عذاب
 کو رسول اللہ سے منسوب کرتے ہیں تو آپ اور وہ نیٹ لین دوسرے
 آپ یہ کھہر ہی نہیں سکتے کہ حضرت ابو بکرؓ کے مشورہ کے موافق فدیہ لیا گیا تھا
 اس واسطے کہ ان پر منشاء جناب باری ظاہر نہ تھا تو وہ وعید حق تعالیٰ میں
 ضرور داخل ہو گئی تیسرے حضرت عمرؓ کی بات کو نہ سنا تو جناب رسول خدا
 صلعم کا ظاہر ہی ہے اگر آپ یہ فرما دیں کہ نہیں جیسا اونہوں نے کہا تھا وہی
 منشاء جناب باری تھا تو آپ نا فہمی جناب رسول خدا کے قایل ہوں گے اور
 اس راہ سے آپ کو فضیلت حضرت عمرؓ کی مبارک رہے یہ حجت کی
 کہ حضرت رسول خدا نے حضرت ابو بکرؓ کو پیغمبر کی مثال دی تو وہ مثال
 ایسی ہے جیسی جناب رسول خدا نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ تم لوگوں سے

عذاب ایسا نزدیک تھا جیسے وہ درخت اور یہ امر کہ اگر عذاب آتا تو صرف حضرت عمر اور سعد بن معاذ کے سوا سب تباہ ہو جاتے تو سب میں جناب رسول خدا بھی ہوتے ذرا دواہ مر جا ایسی سمجھہ اور اعتقاد پر بجائے خود شرمندہ ننو نیکی آپ ہم کو شرم دلائے ہیں افسوس ہے کہ ایسی ذرا ذرا اسی باتوں کی تاویلین کو کہ آپ محاسن اپنے خلفا کے ثابت کرین اور جناب امیر علیہ السلام کے فضایل میں جو آیات اور حدیث ہوں اوس کو تاویلات لا طیل سے بگاڑن غرض کہ کچھ شک نہیں ہے کہ آپ کی آیت مستدلہ میں مطلق انما رحمت نہیں ہیں مگر وہ ہی جو جناب غفران مآب نے فرمائی۔

آیات بینات از الفاظ اللہ جل شانہ فرماتا ہے صفحہ ۳۹ سطر ۹ اما الفاظ کیا فایدے عین صفحہ ۱۴۸ سطر ۱۲۔

آیت آخری اس آیت کی بابت ہم کچھ لکنا ضرور نہیں جانتے اس واسطے کہ آپ بجز اس کے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ سے مشورہ لیتے تھے اور اونسے جو خطائیں بنولے چوکے ہو جاتی تھیں نہ مکر و لداری قطع نظر کرتے تھے اور جو اولیٰ حق تقالے کا گناہ ہو جاتا تھا اوس کے لئے شفاعت بھی کرتے تھے کوئی اور فائدہ نہیں نکالا ہے۔

آیات بینات و الفاظ یہ سب مسلمان جانتے ہیں صفحہ ۱۴۸ سطر ۱۲۔

آیت آخری پہلے جو کچھ آپ نے فرمایا اوس سے ہلکو کب اتنا ہے جو آپ بیفائدہ اپنی جبارت کو غول دی گئے جناب عالی شیعہ اسکے مفسرین کہ شیخہ خلیفہ ہدیر میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رکاب میں حاضر تھے مگر یہ طرفہ طلب فارغ غلطی از مذہب تشیع ہے کیا آپ کا یہ مطلب ہے

کہ اگر یہ ثابت ہو کہ شیخین جنگ بدر میں حاضر تھے تو پس ہو گیا مذہب شیعہ کا آیا گیا
اگر اسی پر دار و مدار آپ نے سمجھ لیا تو لازم ہا میں فہم نہیں آپ خوب جانتے ہیں
کہ حقیقت میں بنا مذہب شیعہ کے قبول امامت ہے اور امامت کو ہم بنجانب
اللہ جانتے ہیں پس جب تک ہم امامت کے اوسے طرح نایل ہیں جیسے آپ اور ہم
خداوند ازل وابد کے وجود کے اور بھیہ ظاہر ہے کہ اگر کوئی دہریہ کیسی ہی لال
فلسفہ عدم وجود خدا کے لائے وہ ہمارے اور آپ کے نزدیک مردود ہوں گے
اوسے طرح سے چاہو کیسی ہی سانچے میں آپ تقریر کو ڈالیں مگر وہ نہیں چلے گی
اور ایک کوٹھی پر دو ہوا چلنے کی بابت کوئی بات توئی کتنی ہی باتیں بناے مگر نہ مانی جائز
گی پس آپ کے اس ارشاد سے کہ وہ جو بکر نزد نبی داشت جامی سارا مذہب کیوں
جاتا رہیگا اور جو آپ نے فرمایا کہ جناب رسول خدا نے حاضرین شکر ظفر پیکر سے
کہا کہ دشمن ٹرنیکو آگئے اب تم کو تدبیر کار کیا ہے تو سب کے پہلے شہر بہ پاسخ البوک
از جاے خاست بہ وزان پس عمر نیز قد کردارست بہ بگفتند یا سید المرسلین
قدم پیش بگذار مارا بر من بہ کہ بادشمن دین چہا میکنم بہ سوالیے جمع خرج زبانی
کو جو نہایت لیست اور مست تھا آپ نے ناحق پیش کیا خور تو فرمایا کہ زبان
سے اوتنا تو کھتے جتنا مقدار نے فرمایا تھا مگر کھتے کیوں مگر نہ تو دل مارے ڈر کے
قابو میں تھانہ زبان پر اختیار تھا اور بھی سبب ہے کہ آپ کو بھی شرم آئی کہ حضرت
مقداد رضی اللہ عنہ کی تقریر کو تحریف کر گئے اور پوری گزارش حضرت مقداد
رضی اللہ عنہ جو ادھون نے حضور رسول میں کی تھی ادھوری کردی تا وہ کہنے
واسے آپ کے شیخین صاحب کی زبانی عرض کو بھی یوری طرح نہ جانچ سکیں
لہذا میں عرض کرتا ہوں کہ سنے واسے سنیں کہ حضرت مقداد نے کیا کہا تھا
اور تب حضرات شیخین کے صرف زبان ہی ادھاسے مقابلہ کر کے داوا لیا تھا

اشعار

و ز آن پس ز جا خاست مقداد و نیز
 بگفت ای حبیب خدا کے عزیز
 چو سوسى کمر بست از بھر کین ما
 بگفتند قوشش با و این چنین
 برد با خداوند خود تو به جنگ
 کہ داریم مادر بہین جادر رنگ
 ولی با تو گویم مایى فریب
 کہ یائى بہارک بکن در رکیب
 بفر ما بھر سو کہ خواہی سفر
 کہ آئیم مادر رکابت بسر
 اگر رونمای سوئے ز نگار
 نگریم کیسوئے از تو کنار
 کمر بستہ بر قتل اعدائے دین
 در آئیم پیش تو در دشت کین
 بود تابہ تن جان و در کفت تو آن
 باریم شمشیر بر دشمنان

اب غور فرمائی کہ جناب شیخین نے کیا فرمایا تھا کہ حضرت آپ چلے آگے
 بڑھے پہرہ کیئے کہ ہم آپ کی راہ میں کیا جانفشانی کرتے ہیں آپ نے جس
 ترکیب سے تحریر فرمایا اس سے تو صریح یہہ پیدا ہوتا ہے کہ شیخین نے یہہ
 کہا تھا کہ آپ آگے تو بڑھے پہرہ کیئے کہ آپ کے پیچھے بڑھے ہم کیا کر سکتے

میں مگر خلافت اودن بہادر بے بہادر کے حضرت مقداد نے صاف صاف بلا گزند
گزارش کیا کہ حضرت ہم آپ کے آگے دشت کین میں گمراہ نہ رہے قتلِ عدا سے
دین پر ہون گے۔

آیاتِ بینات از الفاظِ پسلی حضرت امیہ صفحہ ۴۲ سطر ۴۴ تا الفاظ دعا
اور افرین کی ہے صفحہ ۴۲ سطر ۱۔

آیتِ آخری بندہ نواز ہم تو خود اچھی طرح ہر بات کا خیال کرتے آپ ہم کو
کیا سوچاتے اور رہ جاتے ہیں مگر ذرا آپ بھی تو انصاف کی طرف جھکئے اور
سمجھنے کا ارادہ فرمائی مشکل تو یہ بھی آٹری ہے کہ جو کچھ آپ کے روبرو مقول
بات کھے جاے اوسکو آپ اپنے عقل کے موافق نہ سمجھتے تو ارادے لیتے ہیں
اور بگڑا دیتے ہیں خیر اگر مزاج درست ہو اور غصہ برطرف ہو تو جن اشعار
کو آپ نے بکمالِ دانائی حملہ حیدری سے ڈھونڈہ کے پیش کی اودن اشعار
میں کمان ثابت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق اور عمر سب سے پہلی جانبازی کو تیار
ہو گئے کیا انہیں چار مصرعون سے آپ نے یہ پیدا کر لیا کہ دونوں صاحب
سب سے پہلے جانبازی کو طیار ہوئے۔ بگفتند یا سید المرسلین! قدم
پیش بگزار و مارا بہ بین! کہ با دشمن دین چھاسی کم! چسان در بیت جان
خدا سیکم! یعنی اودن دونوں صاحبوں نے کہا کہ اے مرسلون کے سردار
قدم آگے بڑھائے اور یہ ہم کو دیکھئے اور یہ دیکھئے تو کیا دیکھئے یہ دیکھئے کہ
ہم دشمن دین کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کیونکر آپ کے پیچھے جان خدا کرتے
ہیں کی جان اسکا کچھ پتہ ہی نہیں اگر میں حاضر ہوتا تو اودن دونوں صاحبوں
سے بکمالِ ادب پوچھتا کہ کیوں صاحبِ چہرہ گاہ دشمن تو رسول خدا کے آگے ہون
تو رسول اللہ کے پیچھے آپ دونوں حضرات دشمن کے ساتھ کیا کریں گے

اور کسکی جان فدا کریں گے مگر افسوس کہ میں اس وقت کیم عدم میں تھا لیکن آپ نے
جو اونکی وکالت یا طرفداری کا بیڑا اٹھایا ہے تو آپ ہی جہاد کیجئے مگر سبھائی لگا
کیا ان چار مصرعون سے جو آپ فرما رہے ہیں اسکا کچھ بھی ثبوت نہیں ہے خیر
اگر شوق ہے تو حیات القلوب میں پڑے اور اگر اوس کے سمجھنے میں وقت ہو تو
ہم سے سنئے کہ جب رسول مختار بحکم ایزد قہار بنا بر مقابلہ و مقاتلہ کفار ناہنجار
جو درپے آزار سیّد و سرور اتنے جنگ بدر کے لئے سوار ہوئے اور مقام سفرا
میں درود مسعود ہوا اور حق تعالیٰ نے بکمال رحمت و عنایت حضرت کو آگاہ
اور خبردار کیا کہ تم اوس قوم نابکار سے جنگ دیپیکار کرو ہم تمہاری نصرت
کر کے اون سب کو ذلیل و خوار کریں گے تب اوس محبوب کردگار نے اپنے
اصحاب سے کہا کہ میں نے حضرت جبرئیل سے سنا ہے کہ قریش تاخت کر نیکو
بین اور ہم اون سے مقابلہ کریں اب تم اپنے اپنے خیالات اور ارادوں کا اظہار
کو دیکھ سکتی ہو مختار دربار کو اضطراب ہوا اور خوف دہراس کے آثار نمودار
ہوئے چنانچہ ابوبکر جنکو آپ بڑا ہی جان نثار فرماتے ہیں کھڑے ہو کر اپنے زبان
صدق بیان سے یوں درفشان ہوئے کہ حضرت یہ قریش ہیں باعتبار اپنے
غرور و استکبار کے جس روز سے فہرست کفار میں شمار ہوئے ایمان ہی
نہیں لائے اور جب سے وہ خلیل ہوئے ہیں کبھی ذلیل نہیں ہوئے اور ہم تو
لڑنے کے لئے گھر سے نہ نکلے تھے نہ کچھ سامان لڑائی کا رکھتے ہیں یہ تقریر حضرت
کو پسند نہ آئی فرمایا کہ آپ بیٹھی اور پھر اسی سوال کی تکرار کی تو بہادر بی بہادر
حضرت عمر کھڑے ہوئے اور اونہوں نے حضرت ابوبکر کی تقریر کو دہرایا
تو جناب رسول مقبول نے اونکو بھی ستلادیا تب حضرت سعد رضی اللہ عنہ
کھڑے ہوئے اور گزارش کرنے لگے کہ جو گروہ شقاوت پر وہ قریش نے کفر کیا

سرسشار اور عروس غرور سے ہلنار ہو کر آئے ہیں سوچا ہو وہ کیسے ہی بے ایمان
ہوں مگر ہم تو آپ پر ایمان لائے ہیں اور اشد ہدائن محمد رسول اللہ کہہ کے آپ پر
گواہی دیتی ہیں پس جو کچھ حضرت افرید گارنے آپ کو حکم دیا وہ حق ہے اور سراپا
صدق ہے اگر حکم ہوا گ میں بہانہ پڑن اور اپنے کو کانٹوں میں ڈال دین اور
سرمو پر داندہ کرین ہم نبی اسرئیل نہیں ہیں جنہوں نے حضرت موسیٰ سے کدی یا سقا
۲ ذہب انت و درتک فقط انا ہیا نانا قاعدون یعنی آپ
تشریف نبیائی اور تمہارا خدا بھی تمہارے ساتھ جائے اور لڑے ہم تو یہاں بیٹھی
میں خلاف اوس کے ہم سے سنے آن نہ من باشم کہ روز جنگ بنی لشت من بکآن
نم کاندر میان خاک و خون بنی سری آپ اور آپ کا پروردگار لڑے ہم بدل
و جان نثرین گے رسول اللہ نے اذکو دعادی اور فرمایا کہ خدا تم کو خیر و خیر
اور بھیر وہی سوال دیگر حضار سے کیا وجہ بار بار اوس ارشاد خیر بنیاد کی اسلئے
حتی کہ اہل مدینہ نے بروقت بیعت صرف یہہ عہد کیا تھا کہ مدینہ پر جو غنیمت چڑھ آویگا
تو وہ حضرت کی نصرت کرین گے نہ یہہ کہ مدینہ سے نکل کر لڑنے کے لئے جائیگا و بعد
کیا تھا اسلئے بار بار یہ تکرار استفسار کی تکلیف رسول ایزد و غفار فرماتے تھے چنانچہ
حضرت سعد بن معاذ انصاری مجھہ گئے اور مردانہ دار اوہون نے اوٹھ کر عرض
کیا کہ ہماری مان یا پ آپ پر خدا ہون ہم تو آپ پر ایمان لایچکے ہیں دریا میں فرما
تو کو پڑن پھر تو لڑائی ہے جو کچھ آپ کو حق قہالے نے حکم دیا ہے اوپر عمل فرمائی ہم
اطاعت میں مکرستہ ہیں اور جو کچھ ہمارا مال ہے وہ حاضر ہے جو چاہئے لیٹے اور
اور جو چاہئے چوڑے جتنا آپ نیکی اوتنا ہی ہم خوش ہوں گے سنا آتے ہیں
اصل قصہ تو یہ ہے مگر چونکہ ہم پابند انصاف ہیں لہذا انکار نہیں کرتے کہ جنگ
بدر میں حضرات ابو بکر و عمر موجود نہ تھے اور صحابہ کبار میں ادنا شمار نہ تھا نہ ہم بھیر

کہتے کہ وہ اس وقت غراہ خواہ منافق ہی سہے مگر بقول شخصے مطلب سعدی دیگر ہے
 ہماری مقصد و دعویٰ کو آپ مطلق نہیں سمجھتے اور حضرت ہم نے کب کہا کہ وہ جنگ
 بدر میں نہ تھے یا کب ہم سے ایسا قصور سرزد ہوا کہ جو کچھ شیخین نے جنگ بدر کی بابت
 عرض کیا تھا وہ بے اصل ہے نہ ہم اُن کے ابتدائی سعی کے منکر ہیں مگر ان اداکاروں
 کے تشریح کی کثرت سے موافق مثل مشہور اول بہ آخر نسبتہ دارد نفاق کا الزام دیتے
 ہیں اور مخرج بسط سے اوپر لکھ آئے ہیں اور پھر شوق ہو تو سنے کہ اگر ایک صاحب
 جبہ و دستار کو دنیا بھر دیکھئے کہ جہاوت میں بہت اور بجا آوری احکام شرعی میں سرگرم
 و درست ہے اور جو گناہ ہے وہ کرتا ہے تو خود وہ ہر ایک اور سپر اعتقاد کر گیا بیان
 فضائل میں رطب اللسان ہو گا مگر آخر کو جب وہ ہی مرد محدود شراب پیئے گے
 غیر و سچہ کہنے لگے آسمان کو زمین سمجھائے تو اسکو اس کیفیت میں بھی لوگ
 اچھا کہیں گے ظاہر ہے کہ نہیں مگر جب اوسکی ابتدا کا جال بیان کرنا پڑے تو کہنے
 والا کیا کہے گا آیا یہ نہ کھینکا کہ جناب مولانا نے فلان و عمرے سے یوں بحث
 کی فلان بیدین سے ایسی تقریر کی کہ وہ لا جواب ہو گیا فلان شرابی کے روبرو دلا
 مکیدہ اور منطقہ ایسی نرعب شراب کی کی کہ وہ قایل ہوا اور جب پھر حرمت
 شراب کی بروی شریعت بیان کی تو شرابی کو رولادیا ظاہر ہے کہ ہر کوئی یوہین
 کہے گا مگر وہ ہی ناقل جب اونہیں مولانا کی حالت ثانیہ بیان کر گیا تب اوسکو یوں سنا
 گا کہ اونہیں مولانا کو دیکھا کہ خود شراب پیکر گئے مین ترے ہونے تھے گناہ منہ
 چاہتا تھا تو سامع کیا مقل کو اوس کے پہلے قول سے بند اور خاموش کر دیا ہر گز نہیں
 اور جو کوئی مولانا کے دونوں حالتوں کو سنے گا یا کیفیائے عریضہ تو اپنی رائے سے سوچے
 اس کے کیا قایم کر گیا آیا میں نہ کہ پہلے کے افعال مضوعی تھے اور پچھلے ہی سے وہ فاضل
 خیال اور مجہول رائے تھا پس مجبہ یہی حال صاحب حملہ حیدری کا ہے اصحاب

ثلاثہ کا بیسیا اوشمان تھا اوس کے بیان میں چاہودہ اہل سنت کی کتابوں سے لیا
 بیان کر دیا اب غور کر لیجئے کہ حضرت ثلاثہ کیسے ہی صدق نبیت سے پہلی قایل اسلام اور
 مصدق نبوت خیر الانام ہوئی ہوں مگر چونکہ آخر کو بعد انتقال جناب رسول ایزد متعالی
 وہ زوال دنیا پر فریفتہ ہوئے رسول خدا کو بے غسل و کفن چھوڑا دفن کی بھی خبر نہ لی سقیفہ
 منی سامعہ میں اصول راست سے انکار کر کے طرح سلطنت و خلافت کی ڈال کر بادشاہ
 بن گئے تو ساری دم موافقت منافقت سے بدل گئے اور جو فرمایا تھا کہ جیسا نبوت
 جان خدا میکنم ۛ اوسکو مثل روز روشن کے ثابت کر دیا مگر بعد اس تقریر کے ہم آپ کے
 شکر گزار بھی ہوئے جو آپ نے اگر پورا اقرار نہیں کیا تو اتنا تو مانا کہ پیغمبر کو مدینہ کے
 منافقین نے جو بعد شوکت اسلام کے ظاہر میں کامیاب ہو گئے تھے ایسی ہی اخلاص
 کے جواب دئے ہیں۔ عمت در الزام کہ این ہم غنیت است یا۔

آیات بنیات از الفاظ مجتہد صاحب قبلہ صبی ذوالفقار صفحہ ۲۴۳ سطر ۱۵ تا
 الفاظ خدمت حاضر تھے یا نہیں صفحہ ۲۴۳ سطر ۱۲۔

آیت آخری ہم آپ کی سمجھ اور بوجہ سے سخت سخت ہیں کہ آپ اعتراض کر نیکو
 تو آخری ہیں مگر وجہ اعتراض پر دھیان ہی نہیں کرتے اولیٰ تو حملہ حیدری ایک منظم
 تاریخ ہو مگر مصنف سوا البتہ شیعہ قوی الایمان ہو اور اوس مومن نے اور نگاہیں نہیں جیکہ
 آتش تعصب عالم گیر تھی ڈرتے ڈرتے مدارج النبوت وغیرہ کتابت سے اپنے مطالب
 لیکر اس غرض سے نظم کی تا شیعہ اہل سنت پر سند لاسکیں ویکہ سکیں کہ تمہاری ہی کتابوں میں
 یہ روایات موجود ہیں یہ تو مزراں بیج باذل کی قدرت سے باہر تھا کہ اپنی مذہب کی روایت
 کو شہر کرتے اور سلامت رہتے مگر یہ خوبی حضور کے فہم کی ہے جو آپ سورہ محمد
 بہ نسبت آپ نے سمجھ لیا کہ جناب غفران آپ ہی نے حق میں خلفاء ثلاثہ کے
 لکھے ہیں اگر ایسا جناب مدوح کا قصد ہوتا تو پوری طرح سے اول سے آیت کو

منسوب فرماتے اور وجہ نزول آیت کو ارشاد فرماتے جیسا کہ دوسری آیت سورہ
توبہ کی بابت صاف صاف جو لکھا تھا ارشاد فرمایا مگر باین ہمہ کہ جناب غفران آپ
نے صریحاً لکھ دیا تھا کہ ایسی آیتوں سے اوہنیں کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ جو
صاحب ایمان تھے آپ اون کے خیال کے خلاف اس نظم کو ہم پسند لاتے ہیں
اگر حملہ حیدری صرف اتنے اعتبار سے کہ اسکا مصنف شیعہ ہی لائق اعتبار تھا
ہے تو ہم کو بھی مجاز کیجئے کہ ہم سنی مورخوں کی تواریخوں کا حوالہ دین و اقدسی البوالفلا
و عاتق کو فی وغیرہ کتابوں سے آپ کا قافیہ تنگ کرین مگر ہمارے مقابلہ میں تاریخ
کو سند گردانا اور اپنے لیے یہ کہہ لے کر کہ خیر و فضیلتہ الاجاب کا تو کچھ اعتبار ہی باقی
تاریخین لائق بہرہ نہیں پس پشت ڈلوانا آپ کا انوکھا دستور ہے دیکھ لیجئے
مکاید صاحب تحفہ اگر جناب دالاکو اپنے مذہب کے مورخین کے اقوال کی سند سے
انکار نہیں ہے جیسے ہم سے خواہش ہے اور صاحب تحفہ کی قبر پر بجا سے قرآن مجید کے
پڑھنے والے مقرر فرماے کہ اگر زندگی میں اوہنوں نے انکو نامقبرہ سمجھ کے نہیں
دیکھا تو آپ کی صلاح کے موافق اب سنکر اپنی روح کو چین دلائیں و جناب رضوان
آپ نے جو حملہ حیدری کے اشعار غلط کی صحت کمرای تو کس نے تے دیکھ لیجئے جو
کہ اہل سنت کی کتابوں سے مقابلہ کر کے پتہ اون کتابوں کا لکھا دیا ہے اور
سبحان اللہ کیا عمدہ اعتراض آپ نے جناب رضوان آپ پر کیا ہے اور کیا عمدہ
حاشیہ نہ لکھ دینے کا شکوہ کیا ہے ماشاء اللہ بروقت جنگ حاضر یا شتی شیخین
کے آپ کی رائے اقدس میں بڑی قیمتی فضیلت ہے اور یہ تو گویا اؤن کے
لیے بڑی بہاری جاید اوتی کہ اوہنوں نے لڑائی پر آمادگی ظاہر کی و حالانکہ خود
اونکے بیانات مرقومہ بالا سے ظاہر ہے کہ وہ لڑنے کے ارادے سے مدینہ
سے نہیں چلتے تھے بلکہ سطوت جبروت کفار کے قایل تھے اگر ناگوار نہ ہوتا تو جیسے

سنئے کہ آیام غدیر بمثل یا من ہوئے اور خیر خواہوں کو سرکار سے انعام دئے جائے
 لگے تو ایک اہل کار نے اس بناء پر او عا و خیر سگالی کیا کہ ہم باغیوں کے شریک
 نہوئے اور چاہو سو او نہوں نے ہم کو در غلایا مگر جادہ نمک حلالی پر ثابت
 قدم رہے لہذا فرست خیر خواہوں میں ہمارا نام درج ہو اور عطا فی انعام
 سے اعزاز بخشا جائے۔

آیات بیانات از الفاظ باقی رہا حال ٹرامی احد صفحہ ۳۴۳ سطر ۳۴ تا الفاظ
 پیش کرینگے ان شاء اللہ تعالیٰ صفحہ ۳۴۳ سطر ۳۴۔

آیت آخری میں امر واقعہ ہے کہ آپ کو انہا حال جنگ احد اور خیر بور سعادہ مذکور
 اور قرطاس کا ضرر ناگوار گزرتا ہوا اور کیون نہ گذری ظاہر ہے کہ ہنر سے پہلے معائب کو دنیا بہرہ
 دیکھتی ہو اور عیب شامی نہیں مٹ سکتا اور عیب کا بیان چاہو مریا ہو یا اشارۃً مگر صاحب عیب کو شکر
 غصہ ضرور ناگوار مثلاً ایک قاضی صاحب کانے تھے اور ان کے حضور میں جو دعویٰ ہوا تو
 فریقین میں سے کسی نے عرض کیا کہ حضور سے مجھے پوری طرح چشم انصاف ہے
 اسلئے کہ جناب عدلت پناہ ایک ہی آنکھ سے فریقین کو دیکھتے ہیں اسپر قاضی صاحب
 بہت بگڑے و حالانکہ یہی الفاظ کسی ایسے کے رد و رد کے جاتے جو دو وزن آنکھ
 رکھتا ہوتا تو نہ غصہ ہوتا نہ طعن او سکو سمجھتا یہ حی حال حضرت کا ہے کہ بات بات پر
 بگڑا دیتے ہیں امی جناب اگر اوں محابہ سے خلی فضیلت کا ہم بوجہ اون کے اوں
 افعال کے جو بعد انتقال جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوں سے سرزد
 ہوئے انکار فضیلت کرتے ہیں تو اگر اوں سے کوئی فعل خلاف وفاداری اور ایمان
 سرزد نہیں ہوا تو آپ کو جو ابد بھی کی کیا ضرورت ہے جو کھتے ہیں بکنے دیجئے اور
 کانے قاضی کے مثل کے مصداق منوجی اور اگر در حقیقت اولسی کوئی خطا ہو سی کی
 ہے اور دہیا او نہیں لگ ہی گیا تو آپ کے وہوئے تو وہ نہیں دھلتا ہے ہر ایک

کی نظر دیکھتے پر ضرور پڑے گی پہر چاہئے کوئی اوس درجے کو تیل کا کھے یا کسی اور شے
 کا کھتی یا کچھ اور بات بنائی پس چاہئے سو آپ مطاعن صحابہ مذکور کی دفع کی تدبیر کریں
 سبے فائدہ مضی ہے آپ اگر دس حجت صفائی کی بتائیں گے تو سو اوس کے خلاف
 موجود ہو کر پھیلے سے بھی زیادہ میلہ کر دیں گے مگر جو آیت آپ نے بابت معافی لعنہ
 جنگ احد لکھے تو ناحق زحمت اوتھائی ہے جناب غفران ماب طاب ثراہ کا ان
 الفاظ کی تحریر سے کہ فرار صحابہ در روز احد متیقن و عفو ایشان بحقیق کہ مطلق ما و
 ایشان در جہنم نباشد مشکوک الیقین کا یزول الا یقین شدہ یہ مراد نہیں ہے
 کہ مواخذہ فرار احد میں بگورے صحابہ جہنم کو روانہ ہوں گے بلکہ مقصود یہ ہے
 کہ اور بھی تو طومار جہنم میں اور ہے پس یہ حیثیت اؤن میں، کمان باقی ہے کہ وہ
 جہنم کو نہ جاویں اور تا وقتیکہ ساری جنایات سی صفائی کا یقین ہو عدم لعنہ پر آ
 کا یقین ہو کہ کیونکر ہو سکتا ہے پس جو کچھ اہتمام سرکار نے فرمایا عبت و رایگان
 ہے مگر یہ جو آپ کو ناگوار ہے کہ فرار احد کا ذکر ہے کیونکہ جناب غفران ماب نے
 جہیز جو بقول خدا تعالیٰ معاف تھا تو اوس کے لئے یہ گذارش ہے کہ حضرت سکت
 اگر یہ قانون ہو کہ جو جنگ کے میدان میں متیقن ہو اوس کا کام لڑائی کا ہوگا اور
 جو سردار فوج کیا جائے اوس کا ذمہ ہوگا کہ فوج کو لڑائے اور خود لڑے اور
 جو میدان قتال سے منہ موڑے وہ یہاں ہی دیا جاوے اور کوئی سردار لڑائی
 سے ہٹاگے اور آخر کو گرفتار ہو کر رو بکاری کو حاضر کیا جائے و بنظر رحم و کرم
 سلطان وقت قصور فرار کو معاف فرماوے تو اوس معافی قصور سے دلکینے
 یا سنے والے اسی بگورہ اگنا جو ردین گے نامکمل ہے پس جناب غفران ماب
 طاب ثراہ کا بھی یہی مطلب ہے کہ حکم معافی سے یہ نہیں نکلتا کہ اؤن فرار کو
 علاوہ معافی قصور وہ انعام بھی ملا کہ جو کرار کو مل سکتا ہے حق تعالیٰ کی تلمذ ہے

تو کوئی بے ایمان ہے کہ گمراہ یقین فرمائے کہ اس کے وعدہ وعید پر ہمارا پورا یقین ہے
مگر خلاف ہمارے آپ حق تعالیٰ کی وعید سے اون مجرمین کو مامون کیا جاتے ہیں کہ
جن کے جرایم مثل قناب نیمروز طابروا شکارین اور وعید الہی پر بہرہ سہی نہیں
آیات بنیات اور الفاظ ابنین پھر خلیگ بدر کا صفحہ ۴۴ سطر ۲ تا الفاظ
کہ بلند ہونے صفحہ ۴۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری جناب مان جنگ بدر کا حال تو بتاتا ہی اچھا آپ کو معلوم ہوتا
اور اسے جس بہرہ سہ پر آپ فرمایا جاتے ہیں فرماتے ہیں کہ حلیہ حیدری ہی کے
اشعار سے اس لڑائی کا سماں دکھلا دیں گے ہم نے تو انصاف کی آنکھ بند کی نہ ہوا
کے کان یہ شمار تو آپ ہی کے ستودہ اطوار ہیں سے ہیں لیجے پچھلے ہم حلیہ حیدری
کے اشعار کے تحریف کا انرا ہم آپ کو دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے باوجود
جناب رضوان تاب کا صحیح کیا ہوا جیسا کہ آپ نے خود قبول کیا ہے نسخہ موجود
تھا جس میں یہ شعر تھا کہ شعر باین زاری و عجز و رنجہ بود کہ خواہش بفرمان
حق در بود و ما اوس میں آپ کے یہ لہجہ کیا بل باین زاری و عجز و رنجہ بود
کہ خواہش بفرمان حق در بود کہ فرمایا رنجہ کا فاعل کون ہوتا ہے آیا جناب
رسول خدا یا بھی صاحب حلیہ حیدری نو لکھا تھا ہرگز نہیں غور تو کیجئے کہ اس کے معنی کیا ہو
مصرحاً یہ کہ رسول خدا صلعم زاری و عجز کرتے کرتے رنجیدہ ہو گئے دوسرے مصرعہ کے تو آپ ہی
منفی سمجھ سکتے ہونگے یوں ہی آپ نے اس مصرعہ کے دوران دم صفت ہم نزدیک شہ پوی گشت
بنای اور مرزا رفیع باذل کی روح کو صدمہ پویا یا بھلا صفت شتم اور پھر اس کے
گرد یعنی چہ یون برگین کو ہر کس لکھ کر پھر مصرعہ بحکم تو بتندہر کس میان تباہ
کیا اور یون ہی بیار کو بیار لکھ کر مضمون خراب کیا ہے دیکھ لیجئے بیار تم شیر
بر دشمنان کیسی ہونڈی بات ہے بہادر تلو اور دشمن پر برساتے ہیں نہ کہ تلوار

دشمن کے سامنے لائے تین بعد اس کے کہاں اور عرض کرتے ہیں کہ ہم پہلے
 بھی اقرار کر چکے اور اب پھر عرض کر سکتے ہیں ہاں لوگوں نے ذہنی داشت جا کے
 مگر تو بھی ہمارے سمجھ میں نہیں ابا کہ اب کو اسکے فرماے کی تاکہ ایمان بھی اور
 اخلاص بھی اور ہجرت بھی اور نصرت بھی مہاجرین و انصار کا ثابت ہو گیا کیا
 ضرورت تھی کیا ہم کو سارے صحابہ سے ان اوصاف میں تامل ہے یا کہ جو نبات
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کی اوسکا ہم کو انکار ہے مگر دل
 خوش کر لیجئے اور اون تن چند میں صرف آپ حضرات ابو بکر و عمر کو شمار کر لیجئے
 مگر اور تو کوئی بھی اونہیں دو کو نہ مانیکا اور ہم تو اون چند تن میں جسکے لئے رسول
 اللہ نے دعا کی حضرت مقداد اور سعد ابن معاذ کو اور نیز اون کو جنہوں نے
 جان بازی کی شمار کریں گے یہ کیفیت جو آپ نتیجہ نکالنے کی فکر کر رہے ہیں وہ اس وقت
 مستتر ہو گا جب اون صحابہ سے پہلے افعال مستلزمہ الطعن کا وجہ چوتھا جائے
 مگر چونکہ آپ کو جنگ بدر سے خاص تعلق اور دل جیسی ہے لہذا ہم بھی اوسکو جو
 عرض کرتے ہیں کہ جب حضرت سعد ابن معاذ کے حق میں حضرت نے دعا فرمائی
 اوسکے بعد انجام یہ ہوا کفار مستعد بکارزار ہوئے اور رڑائی کا ڈکابجا
 قرنا پہنکا اور اونہوں نے چٹرائی کی تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اپنی فوج طغریوں کو بھی حکم دیا چونکہ حضرات مقداد و سعد ابن معاذ کی بہادری
 و معتقدانہ تقریر سے سب کے دل برا لگتی تھے و حضرات ابو بکر و عمر کے پستی بہت
 بے اثر ہو گئی تھی وہ سب آمادہ نبرد اور دشمن کے خون بہانے کو دست لے قبضہ
 شمشیر ہو کر میدان میں آئے جناب رسول خدا نے صف بندی فرمائی اور جو
 صحابی جس جگہ کا سنرا دار تھا اوسکو اوس مقام پر تعینات فرمایا اور حکم دیا کہ
 اپنی اپنی صفوں اور مقامات پر جمے رہیں اور ہرگز نہ بلین اور بدو نہ ہمارے

حکم قضائیم کے لئے اورین نیام کے باہر نہ نکالیں غرضکہ جب شبلی دیوار آخن فوج اسلام
 صف بستہ ہو کر جم گئی تب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم اپنے مقام محفوظ
 پر تشریف لائے اور حضرت سعد بن سداؤ کو جو جانناز اور جان شمار اور انھار کے صاحب
 انتقام تھے ایمانہ پایا کہ تم خدیوہم رزم ساز کو لیکر ہمارے عرش کے گرد محافظہ
 اور قریش کو موقع مشر نہ دو جب یہ سب اہتمام ہو چکا تو حضرت صرف عبادت
 ہوئے اور سجدہ کے لئے پیشانی بہا یک کو خاک پر رکھا اور حمد الہی بجا لائے اور
 ہدایت عجز زاری سے دعا فتح و ظفر کی یہاں تک کی کہ نزول جی کا ہوا اور زندگی
 بظاہر طاری ہوئی یہاں حضرت اسی حالت میں تھے کہ فوج دشمن کی ہڑی اور ان
 روسیاہوں کی آمد سے ایسی خاک و ٹری کہ آفتاب پر چاگئی زمین ہلکی تب تو حضرت
 ابو بکر صدیق کا حسب عادت پتہ پانی ہو گیا اور اوس طرح کی کیفیت ادن پر طاری
 ہوئی جو غار میں آمد دشمنوں سے ہوئی تھی اور باوجود این ہمہ کہ صف جنگ کے دور اور
 حفاظت جان ازان ہمراہی سعد بن سداؤ رضی اللہ عنہ میں ستورا اور عرش میں تبر
 رسول اللہ کے کمرے تھے مگر عجمہ دشمنوں سے جان ہی تو نکل گئی اور مارے وڑے
 ایسے مضطر اور مضطرب ہو گئے کہ بلا خیال اس کے کہ ایسے وقت میں جناب رسول اللہ
 کا سونا کیسا ایتھین کر لیا کہ آپ سو گئے بین اور چونکہ یہ حکم سن چکے تھے کہ بدون حکم حضرت
 کے کوئی تلوار نہ کہیںے تو رستہ سے جو اس باختہ ہوئے اور چلا آئے تھے کہ او خلق کے رہنما آپ
 کیا پڑے سوئے بین جا گئے کہ سپاہ ضلال ستودہ جنگ و جدال آپہنچے اب اون کے
 قتال میں کیا ارشاد ہے اور ماشا اللہ یہ سوال بھی ایسا تھا کہ جناب رسول اللہ
 متعال کے حکم کو پاتے ہی دامن سنہمال میدان قتال میں جا ہی تو پیرین کے غرضکہ
 اون کی چلاٹ پیر رسول خدا نے آنکہ کول دی اور لبر در و انبساط جو کچھ حق تھا
 سے انجام جنگ سنا تھا کہ سنایا اور میدان جنگ میں تشریف لائے تو شہد

میں نے یہ سب سنا ہے
 حضرت سعد بن سداؤ
 کے بارے میں یہ سب سنا ہے
 حضرت سعد بن سداؤ
 کے بارے میں یہ سب سنا ہے

سراں سپہ را ہمہ کشته دیدید سپہ را رخ از رزم برگشته دیدید چنانچہ اب میں حملہ کیا
 ہی کے وہ اشعار کہ جن میں سے چند آپ نے لے لئے عین نقل کرتا ہوں اب میری
 تقریر کو مقابلہ کر لیجئے۔

اشعار حملہ جبرری

بآن طیش بستند بر کین کمر
 برآمد خروشیدن کرتا سے *
 کہ شد آب از ان زحرہ ترہ دیو
 خروشان و جوشان بنادر دگاہ
 چو دید آن کمر بندئی از بشر کین
 کمرنگ بندند بھرستینر *
 بہ بستند بر جنگ اعدا میان
 بفرمودہ سید المرسلین *
 چو شمشیر بستہ بہ خون عدد *
 بہ ترقیب صف خود نمود اہتمام
 بران دشت کین ایستادہ نمود
 کہ بنیان مرموص شد و صف آن
 بآن نامداران گردن فرار
 نہ بے حکم من تیغ بیرون کشید
 بہ تیر از برغواش سازید دور
 بدولت خود آبد بسوے عیش
 کہ با چندے از مردم رزم ساز

چنین گفت راوی کہ چون اہل شر
 بہ است ستوران گرفتند جا سے
 چنان خاست از کوس حربے غریلو
 ردان شد پس آن لشکر کینہ خواہ
 حبیب خدا سے جہان آفرین *
 بفرمود تا اہل اسلام نینر *
 بفرمان او در زمان پردلان
 نبایند زردان و نیروی دین *
 بمیدان پر خاشاک گردند رو *
 رسول خدا سرد و خاص و عام
 بہر جا کہ ہر کس سزاوار بود *
 کشیدہ شد آن صف ز مردان چنان
 نزار ایش صف چو برداخت باز
 بفرمود کہ صف خود بگساید *
 کہ آئین نزدیک اہل عنبر و ر
 چو استاد صف رو بروئی قریش
 بفرمود انکہ بعد معاذ *

کتاب جبرری

با ستند و رگرو پیشش عریش
 پس آرد در ورسوای زردان پاک
 بگفت اے نماینده عدل و داد
 نگون ساز سازنده قوم عود
 بنامش بربت میح امری خطیر
 تو دانی که من رخسای قمریش
 بدعوت نکردم کم و کاستی
 بمن آنچه کردند این ناکان
 کشیدم برایشان بحکم توفیق
 الهی گر این چند تن از عباد
 بحکم تو بستند بر کین میسان
 بمانند از فتح کوتاه دست
 بروی زمین تا قیامت و گم
 بکن یاری دین خود از کرم
 باین زاری و عجز در سجده بود
 در آن دم صف خصم نزدیک شد
 بچو شدید این زمره ان کین
 ز لبس گرد و زشت پر خاش خاست
 ابو بکر نزد منی داشت جاے
 و راند به تنگی سپاه ضلال
 از ان حرف بیدار شد آنجناب

بداند پاسش ز شر قریش
 نباید و مالید رو را سنجاک
 فرستند انبیا بر عباد
 پیر آرنده بنج عباد و شود
 بهر کار دشوار ذات تدبیر
 بحکم تو بودم نه بر را سغیش
 نیاید دل قوم بر راستی
 از آن هم تو آگاهی ای غیب دان
 مکن نصرت خویش از من دریغ
 که کردند امر ترا اقصا
 نه دیدند بیش دکم دشمنان
 بیابند از دست اعدا شکست
 مگرد و پیوسته استند این دادگر
 خضر خشن بار ابراهیم
 که خواش بشیرمان حق در ره بود
 ز پس گرد خورشید تار یک شد
 هوا آتش بدین شد زمین آهنی
 زمین دیگر بر هوا گشت راست
 بگفت ای بحق خلق را رحما
 چه فرمای اکنون برای قتال
 فرج ناک از لطف حق کامیاب

نودش بخواب انجم بودش ہوا
نشان دوشش انجام دشت نبرد
سپہ رارخ از زم برکشتہ دید

کہ را نند و حکم برایش
برو حال احد کے دین عرض کرد
سپہ را ہمہ کشتہ دید

قرآن میں کہ ابو بکر نے نبی ہوا دشت جہاں کے سے کیا فضیلت اور بہادری ثابت ہوئی یہی ہے نہ کہ اپنی جان بچانے کو سریش میں جناب رسول خدا ﷺ کے پاس تھے اگر کسی مخالفت رسول خدا کرتے تھے تو غیر سے دہی نہیں محافظت نہ تھے سعد بن معاذ تھے آپ کا یہ ارمان بھی وہی ہے جیسا کہ جنگ خیبر میں باوجود فرار یہ شکر کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سرکار سے صبح کو اس گڑا کو جو غیر فرار ہے لواء عطا ہو گا جو خدا اور رسول کا دوست ہے حضرات ابو بکر اور عمر مثنیٰ حصول لواء تھے خاطر جمع رکھے اور چونکہ ان دونوں صاحبوں نے استفسار رسول مختار صلعم پر لڑنیکا ارادہ پہلے ظاہر نہیں کیا تھا لہذا اہل گریہ چند تن از جہاد کہ کردند امر ترا انقیاد سے خارج اور دعا رسول خدا سے باہر تھے کھلے اب لمبی ہوئی کہ جنگ بدر میں حضرات ابو بکر و عمر نہ کسی سے کہ کسی کو قتل کیا پس جہاں تک کہ آپ نے سعی کی تھی وہ حملہ حیدری ہے کے اشار سے گئی گذر سے ہوئی سح ہے جو نبی کو یوں کی آگ کیا ہٹے مگر جو آپنا جیون کے پردہ میں جناب امیر علیہ السلام کے ایمان کا ثبوت ہم سے چاہتے ہیں تو حضور کو جناب کی حاجت ہے کیا ہے اور آپ کو جناب امیر علیہ السلام کے معاودت بے ایمان کہنے میں کیا تردد ہے جبکہ آپ ان سب لوگوں کو جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام پر بے طلب خون حضرت عثمان چڑھائی کی اور لڑے سلمان اور با ایمان جانتے ہیں تو حضرت علی کا ایمان کمان رہ گیا اور جبکہ آپ نے کھلے لکھ لکھ اذالما کہ جو محارب حضرت علی کا ازراہ بغض نہ وہ سلمان ہے صفحہ (۲۶) تحفہ

(اشعا عشری) اور لڑائی بلا بغض و عناد ہو نہیں سکتی تو لڑنے والے باجوہ و شباب
 میں تو وہی ایمان و ارتقا جو لڑے اور حضرت علیؑ کا اسلام کہاں آپ نے مانا خیر
 و پروردہ یا علانیہ جو آپ ایمان جناب امیر علیہ السلام کا ثبوت ہم سے چاہتے ہیں
 تو ہم غشاش کے آگے وجود آفتاب کے ثابت کرنا بیکار جانتے ہیں مگر آپ کو حضرت
 صدیق کی قسم دیتے ہیں کہ آپ یقین کیجئے کہ جناب امیر علیہ السلام کا نام یا اونکا
 ایمان قرآن میں نہیں ہے اور حضرت صدیق کا نام قرآن مجید سے وہ ہونڈہ کر
 تعویذ بنائے اور اگر آپ صرف اسی کے مدعی ہیں کہ ابوبکر نزدیکی داشت جا
 اور اس سے یہ مطلب ہے کہ اذکو قریب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم تھا تو ہم کب کہتے ہیں کہ نہیں تھا اور ہم یا کوئی کیونکر کہیگا اون کے لخت جگر
 پارہ دل نور نظری بی عایشہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تہیں پس اس سے
 بڑھ کر اور کیا قربت ہوگی مگر چونکہ آپ نے حملہ حیدری کے نظم سے دل چسپی ظاہر
 کی ہے لہذا ہم اور بھی اشارہ نذر کرتے ہیں جو ضرور ہے کہ آپ کو زہر ہلاہل سے
 بھی ناگوار ہوں تو ہنگو اسکی پروا نہیں ہے کہ آپ اون پر اعتبار کریں یا نہ کریں مگر ہم یہ
 دیکھاتے ہیں کہ صاحب حملہ حیدری کو حضرت ابوبکر کے خدمت اقدس میں کس درجہ
 کو نیاز و اختصاص تھا اور حضرت ابوبکر اور اون کے صاحبزادے نے بعد انتقال
 جناب رسول اللہ کیا افعال کئے اور جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 سے کیسی آنکھیں پھیر لیں اور کیسے سلوک کئے اسی جناب موافق ایما شریف و اشارہ
 منیف ہم نے دعا جناب خیر البشر پر بخوبی غور کر لیا وہ اونہیں حضرات کیواسطے
 تھے جو جان بکف تھے نہ اونکے لئے جو یاران نامانی یا زبانی تھے یہ آپ نے سنا
 ہوگا شجرہ دلائل یاران سہ قسم انداز بدانی و زبانی اندونانی اندو جانی و ایکو یاران
 زبانی کے حق میں جو ہمہ تن اولیکے دل داوہ مثل اوس منتظر کے حالی رکھتے ہیں جو کہتا

تمتع ہرچہ پیدا می شود از در پندارم توئی و دعا جناب رسول خدا این داخل بود
 گمراہم از کو یاران زبانی من گفتی بر مجبورین آپ کو اختیار ہے کہ نفاق و کفر کو انہا ایمان
 حکایت خذیفہ و جبرئیل کہ بصورت وحیہ سر مبارک سرور کائنات
 صلی اللہ علیہ وآلہ وادرا نو داشت و آمدن مرتضیٰ علی علیہ السلام و
 سلام کردن و جواب دادن جبرئیل امیر مومنان اورا خطاب فرمودن
 و بیدار شدن پیغمبر و فرمودن کہ جبرئیل بود صفحہ ۱۶۲ از آغاز داستان

کہ در عہد خدام حیرالانام
 بہر و مدد عوے بہ نزد بنی
 گواہی بغیر از حدیفہ نداشت
 حدیفہ بہ تقدیق بکشود لب
 بجای دوشادہ نمودش قبول
 شدش صاحب دو شہادت لقب
 کزان پیشتر کاشف مرسلین
 برائے سوابے سیکے رود من
 چو برداشتم پردہ دیدم چنین
 بزانو گرفتہ ست دستید بخواب
 کہ ہر گاہ بود وحیہ دامپیش من
 نمایند از آمدن اجتناب
 بدان صورت آید بزم جبرئیل
 نہادم قدم باز پس از ادب
 کہ آیم بر شش باز وقت و گمر

روایت کند راوے خاص و عام
 یکی گشتہ با دیگرے مدعے
 کسی گوید عوے زبان می گماشت
 نمودش برائے شہادت طلب
 عیان بود چون صدق او بد رسول
 از ان روز در اہل صدق و ادب
 روایت کند راوی ازوے چنین
 فرستد علی را بسوے یمن
 ہر فتم بدر گاہ سالار دین
 کہ وجہ سراقہ اس آجناب
 چون نشندیدہ بودم از و این سخن
 نیامید در مجلس بے حجاب
 کہ اکثر بغیران رب جلیل
 ہر فتم بہ بیت الشرفزان سبب
 نمودم رہ خانہ خویش سر

وراثت داده شد و دو چارم علی
 چون دیدم او را نمودم سلام
 بداد آنجناب و تسبیح کنان
 پاسخ بگفتم با و این چنین من *
 و گریاره پرسید آن شهریار
 بگفتم سوائے مرا بود از و
 بیاد آمد از منع خیر البشر *
 چنین گفت انگاه آن سرفراز
 که امر و زینوا هم از بهر خویش
 که بعد از پیغمبر بر این انجمن
 شنیدم چو گفتار شاه نجف
 چو آمد بدرگاه عرش افتخار
 درون رفت من ایستادم برون
 که بر وجه فرمود شیر خدا *
 پس انگاه وجه بمهر تمام
 زمین بر تو ای مومنان را امیر
 که هستی برین کار تو بگمان
 غضبش پیش و زانو گذاشت
 نشستش ببالین چو شیر خدا
 چون آن نامور رفت از در برون
 بر رفتم نشستم برش بنده و ار

که میرفت او نیز نزد بنی
 جواب سلام بلبطف تمام
 پی رسید بن این ابن الیما *
 که می آیم از نزد سالار دین *
 برش رفته بود که بر اے چهار
 دے بود چون وجه در پیش او
 ز رفتم درون باز گشتم ز در
 بیامره من کن احترام *
 بگیرم ترا شایه ای صدق کیش
 تو بانی گواره من و حق من
 شدم هم عرض تا به بیت الشرف
 ز در پرده برداشت آن شهریار
 بگوش من آمد صدا از درون
 ز روی کرم در سلام ابتدا
 بدو گفت ماداد رود و سلام
 سیر این نعم خود از من بگیر
 سزاوارتر از من و دیگران
 زانویش وجه سزا گذاشت
 برون رفت وجه ز دولت سرا
 مرا خواند شیر خدا اندرون
 سر شاه دین بودش اندر کنار

حبیب خداے مجید و دود
 چو دید آن شرف بخش ارض و سما
 لبش لیش نگه کرد و گفت از کرم
 چنین داد پاسخ شه اولیا
 باین دولت بجه بدل امتیاز
 بتبسم کنان گفت باو سے بنی
 بیان کن کنون یک بیک نزد من
 کما بیک که او گفت بد بالتمام
 برو گفت آنکه شفیع احم
 نمی باشد اغراض ازین بیشتر
 نمودند سگان عرش برین
 بدان آنکه او باتو ز نیسان سخن
 بمن غیر امر و ز بعد از سلام
 که در اسبب غایم برودی عمل
 پس آورد و روی من انجاب
 گویای خلیفه شنیدی تو خود
 گفتم بحق خداے جلیل
 بغیر خود از نگاه سید بمن
 گویا چه خود کرده استماع
 در انشای آن من حکم رسول
 بزود آمد چون ز بیت اشرف

پس از ساعتی چشم اقدس کشود
 سر خویش بر زانو سے سر لغتی
 که بگذشت بر زانو سے تو سرم
 که ای سید اشرف و انبیا
 نصیم شد از وحیه سر فرانه
 که او بود روح الامین یا علی
 که آید جان باتو او در سخن
 علی داشت معروض بغیر الانام
 بهار یک بهار کب ترا یا بن عم
 که از ساکنان زمین بیشتر
 سلاست با لاری مونسین
 بکم خدا گفت یا بوالحسن
 رسانید از نزد حق این پیام
 اگر خواستش دوست عز و جل
 بدین گونه فرمود با من خطاب
 کلامی که صادر ز جبریل شد
 شنیدم بگوشت خود از جبریل
 بهر کس رسی تو زین انجمن
 ز جبریل و ازین بلا اشاع
 نهادم بدو دیده دست قبول
 شدم مدح خوان امیر خف

<p>رسیدی ز اصحاب هر کس بمن یکه روز هم گشت با من دو چار بگفت ای خذیفه شنیدم چنین رسانی ز روح الایمن و بنی بگفتم که آری چنین است من عمر گفتم آه که زیر لب وز آن پس بچندی علی و لی خیان درین بود آن محترم سفر را سبب را دی حق گزین</p>	<p>باو گفتم بر ملا آن سخن + عمر از قضا در یکی ره گذار رسی تو بهر کس که از اعل وین پیام امارت بر اس علی بگویم بحکم بنی این سخن + که آید مرا زین حکایت عجب بلک بمن شد بحکم بنی که سید بر آمدن حج حرم روایت کند از خذیفه چنین</p>
---	--

بر آمدن رسول الله صلی الله علیه و آله بر ممبر و دست حضرت مرقی
علی گرفتن و بالا س ممبر بردن و دل حاسدان غمگین شدن و
دوستان مشغوف گردیدن

<p>چو سید استاد با مرتضی فرستاد حق رحمتی بی شمار ببارید نور از سپهر القدر زبان ساخت گو پا ز عرش برین بیا راست رضوان بهشت از سرود بجو شید در کوثر و سلسبیل + بفرودس جو ران بر قص از نشاط زبان کرده و از آن سردر عجم بهر آسمان انبیاء سلف</p>	<p>بگفتند کرد بیان مرجبا فلک کرد انجم برایشان نثار که شد خاک آن دشت کحل ابهر بالحمد الله روح الایمن نمودند زینت چه غلمان چه حوره شربا طهورا چو آب سبیل ملا یک بر افلاک از انبساط بجد سیاسی علی عظیم بنظاره با تقدسیان بسته صف</p>
---	---

از عرش برین تا به سطح زمین
 ز هر رود ز خورشید تا بنده تیر
 ملائیک شده پهن و در شش جهت
 ز بیم ملائیک بحالی ستاره
 بعالم نیافتاد و در دست شان
 بدیدند چون حاسدان علی
 ز حالی بحالی شدند انجمنان
 یکی خم ز لبش قسم بر ابرو ننگند
 یکی بینی از غصه بالا کشید
 یکی لب بندان گزیدن گرفت
 یکی گریه ناک و غمین و خجل
 یکی دست افسوس بر دست سود
 ز حیرت یک سر بیافراخت
 یک بر دوندان فرود در جگر
 یک در شکنجه یک در گذار
 را حوال اعدا گذشت آن سخن
 یک رخ بر افروخت چون لعل تر
 یک راسب از خرمی خنده زیر
 یک خواست تا جان نماید نثار
 یک را گل از صبر من مو شگفت
 یک را بر رخ پهن گشته نشاط

طبعان حق جمله بهجت قرین
 بروی زمین نور باشند ه شر
 شیاطین سر اسیمه رو به صفت
 بهر سو گر نیران بر آینه پناه
 پناهی بخیر قاسب حاسدان
 که با او بر آمد منبر نبی
 که وصفش نیاید بشرح و بیان
 یک بجهت رشک بر رو ننگند
 یکی را دل از غیظ و در خون طمید
 ز چشم یکی خون چکیدن گرفت
 یکی غوطها خورده در خون دل
 یکی را کمر زهر آلود بود
 بحسرت یکی ز آتش دل گذاخت
 یک را بخوار حسد نزد بس
 یک غرق اندیشه های دراز
 کنون حالت دوستان گوش کن
 یک سر بر افراخت چون شیر نر
 یک را دماغ از طرب مشک بیز
 یک خواست بر یافت چون غبار
 یک را هزاران گل از رو شگفت
 یک سینه دا کرده از انبساط

یکے سوی او کرو چشم نیاز	یکے لب به شکر خدا کرد باز
یکے ورفزایش نیازش یکے	دل خویش را در نوازش یکے
یکے کرده هم چشم و هم گوش چار	کزد بشنو حکم پرور و گار
انگار خطبه فرمودن سرور کائنات صلی اللہ و علیہ آلہ وسلم	
سمن کرد پس ختم سالار دین	محمد پاس جهان آفرین
چو شد فارغ از خطبه خیر الانام	بیکبارگی اعلیٰ ملت تمام
چه اصحاب بھرت چه انصار دین	چه از سائقین و چه از لا حقین
چه شہرے چه دشتی چه بزا چه سیر	ز حسد و ز عدا و صغیر و کبیر
چه اہل نفاق و چه اہل وفاقی	ہمہ کردہ با یکدگر اتفاق
بگفتند با صوت ہائے جلے	شنیدیم و کردیم فرمان بری
برآمد خدا و رسول خدا	بدل باز با نھا و باد ستھا
پس از بھر بیعت بذوق تمام	بنمودند از چار سو اژدھا
پس اول ابابکر و انگہ عمر	تصاحح نمودند عثمان و دگر
دگر یو و سفیان و دگر پورا و	کہ کردند بیعت بذوق علو
عمر و حضورش انبیا	چنین گفت خندان بشیر خدا
ز روی حجت بصوت جلی	ببارک مبارک ترا یا علی
کہ امروز را صبح کردے بکام	شدی بر من داہل ایمان اتمام
علی ہم ز حرفش متبسم نمود	کہ از آخر کار آگاہ بود
و کرتد بزم نمودن صاحبان ہوش و راے در چنین اختصار رسول	
خدا صلی اللہ و علیہ وآلہ و رباب گرفتن خلافت از شاہ اولیا	
کنون میروم بر سر داستان	بوصافی حالت بہکنان

چنین گفت راوی که سالار دین
 هماندم حمیرا به نزد پدر
 که یکدم نبی را نماده است پیش
 فرستاده گفت آن سخن آشکار
 ولی گفت این حرف آهسته تر
 بزرگان دین دوستان بنی
 را تغییر حال رسول خدا
 و در آن ضمن گفتند بآورد و سوز
 بسبب دشمنان اندر گرد و پیش
 درین انتظار اند هر سو خفی
 برآیند هر یک بجنگ و جدال
 ضرورت بر ما همه پاس دین
 همین است تدبیر انیکار و بس
 هماندم یک را خلیفہ کنیم
 باید که یک لحظه بعد از نبی
 گروهی که بودند همدست شان
 بگفتند الحق بود این چنین
 بناید با نقوم مهلت و بیم
 و مردم بے غرض در جواب
 و م از رفع و دفع خلل میزنند
 حکم خدا کرده بر ما بنی

در آندم که بودش دم داپسین
 کسی را فرستاد و کردش خبر
 شو غافل اکنون تو از کار خویش
 که دارد رسول خدا اختصار
 که باشید از کار خود با خبر
 و گردوست با خاندان بنی
 نمودند آه و فغان بر ملا
 که اسلام را هست اول هنوز
 که دانند این روز را عید خویش
 که تا چشم بر هم گذارد بنی
 نمایند اسلام را پایمال
 که بد لغت او بر اے همین
 که چون در کشد صاحب دین نفس
 باعداے ملت نه فرصت و بیم
 هماندم مقرر خلافت بته
 کشوند یکسر به تحسین زبان
 که هستند اعداے دین در کلین
 هماندم خلیفہ مقتدر کنیم
 بگفتند چون سیکند اضطراب
 خلل خود درین کار می انگیند
 علی را امام و امیر و سله

اگر کردید ز عالم سفر
کسی را نماند و گر آن مجال
که از هیبت تیغ آن شهسوار
بگفتند همگان سازان جواب
شمانیستند آگه از ستر کار
وزان پس ابو بکر و دیگر عمر
از ان مجمع عام برخاستند
نشستند با هم به تدبیر کار
که چون پرده از روی کار انگیم
چنین گویم آندم من و تو چنان
به لطف زمان و بحسن کلام
ز خاصان بماند اگر چند تن
درین کار اجمال نبود ردا
از آن پیشتر کرده باید و لے
هنوز از بزرگان روشن و دان
که برخواست شیون ز دولت مل
لبوی در حجره بشتافتند
چو تحقیق شد بر عمر از حال
برای فریب عوام جمل
که هرگز نمید و رسول خدا
کسی که بعد از رسولش سخن

نشیند بجای و س آن شیر زر
که آرد فساد و خلل در خیال
نماند دل دشمنان استوار
که بود آنچه گفتیم یکسر صواب
که این حرفها را کین اعتبار
و گر خال و بوبعیده و گر
کنار و گر خلوت آراستند
نمودند تمهید را استوار
نهانی خود آشکارا کنیم
تا یم بس لابد باد گیران
ستائیم بیعت سخت از عوام
نه پیچند آخر سراز انجن
ما بداند یکدیگر این کار را
که فارغ گرد و زودش عے
بهم داشتند این سخن در میان
طپش و درول افتاد اصحاب را
خبر ز راجحال بنی یافتند
بزو دست بر تیغ و گفت این مقال
که داشتندش از مخلصان رسول
بود خرگک شبت با و افترا
سرش را بهرم باین تیغ من

به و گفت ابو بکر انکه چنین
 سزد و گر نایم سر و جان مندا
 که فرمود اندر حق آن جناب
 عمر کرد چنین او در جواب
 از موتش تعجب مرا میفرود
 ابو بکر چون دید آن انقلاب
 از سطح زمین تا به سقف سما
 با ستاد بر منبر مصطفی
 که بودید اگر بندگان بنی
 و گر آنکه هستند حق را عبید
 نگفت این و آمد از منبر فرود
 بود تا علی را درین قیل و قال
 با مصلحت بباریم دست
 جناب ابن منذر را صاحب بود
 بسبب زان سخن شد تعجب پذیر
 علی را بان جهد و آن اتهام
 بزرگان دیندار توفیق مند
 نیاید چو حکم بهیمبر لفظ
 جان به که من نیز سیرت کنم
 که امروز سردار انصار اوست
 باین غم آمد ز سجد برون

که بر صدق اخلاص ای مرد دین
 بخواندی دلی در کتاب خدا
 خدا انک سیت در کتاب
 که دادی بنجام ازین اضطراب
 که مضمون این آیه یاد مینود
 که دارند اصحاب دین اضطراب
 رسید است فریاد و استیلا
 چنین کردت کین اعل عزا
 بدانید که مردوشد مخفی
 بود و ایم لایموت آن وحید
 عمر گفتش اکنون بناید غنود
 به تجنیه و کمین او اشتغال
 که از پاکی اکنون بناید نشست
 ز فاروق چون این حکایت شنود
 که دی روز سید نجم غدیر
 نموده بر اشت امیر و امام
 زحالا باین فکر افتاده اند
 ندانیم ما دیگر را معاذ
 بنزدیک سجد عباده روم
 بگویم که در قوم این گفتگو است
 سومی سجد شد بادی به برزخون

<p>عمر یافت کان رفتن از بهر حیت همان دم بگوشش ابو بکر نزد</p>	<p>در آن رفتنش بوسه از خیر نیست که اکنون جناب این خبر پیبرد</p>
<p>رفتن جناب ابن منذر نزد سعد بن عباد و رسانیدن خبر نکست بیعت غدیر خم و از عقب او رفتن خلافت طلبان جهت انفضال</p>	<p>بباد که الفار سردار مندر اینهم به تجویر خود فکر دیگر کنند</p>
<p>همان به که مانع از اجبار و ایم علی را گذاریم با مصطفی</p>	<p>کنند از مخالفت معارض شویم که آرد بجای مهر و وفا</p>
<p>پسندید ابو بکر تدبیر او محسن او در خور هر مزاق</p>	<p>بجزارانکه نمودند و رو نمودند تکلیف در اتفاق</p>
<p>مخست از همه بغضان علی و که بعضی از شرم و بعضی از عذر</p>	<p>رفاقت نمودند باغوش ولی که و همه هم از و عده چاه و قدر</p>
<p>یکی از طمع و دیگر همه بهم متفق گشته با امانی</p>	<p>برای تماشا کرده عظیم بسوی سقیفه نمودند و روی</p>
<p>چو سلمان و بلو و ز جو مقدار و نیز چو ایشان و اگر چند تن از کبار</p>	<p>چو عمار و چون جابران و و عزیز که بودند سی کس همه در شمار</p>
<p>نرفتند همراه آن مسکین هم از رفتن سید انبیا</p>	<p>نشدند و در کج مسجد خزین هم از سر بر آوردن فتها</p>
<p>علی داشت با خاطر پر ملال کنون حال سعد عباد و ستو</p>	<p>به تشکیل و تکفین او اشتغال شخص بے کم و بے زیاده شرف</p>
<p>در آن روز ما سعد بیمار بود به بستر شب و روز نداشت جا</p>	<p>دلش بقیار و تنشش زار بود که قادر نبودش بر قمار پاس</p>

رسید این خبر چون باونا گمان
 شده بخود از غایت اضطراب
 نه در پاستاب و نه در تن توان
 بیاید بایوان مہمان سرا
 بہر کس کہ افتادی اورا نظر
 و راند جان و دم ہم از در جباب
 کہ چون روح پاک رسول خدا
 عمر گفت آن دابو بکر این
 نہ در روی بدل ز ریحال بنی
 نہ چو اسے تسلی و تکفین او
 ازین فکر دل باشد ہستلی
 بود تا کہ مشغول این جان نشین
 بناید کہ ما فرست از کف و ہم
 نمایم از خود یکے را امام
 بود و وعید و خوف و رجا
 بر گرد و ازین کار فارغ علی
 چہ آید در آن دم ز تنہا تنش
 علی یا کہ با آن ہمہ اہتمام
 غرض آنچنان نشن زد لما زد و
 خداوند شکر کی کہ را بید
 از خود را حق می شمارند از د

کہ فرمود رحلت نبی از جهان
 برآمد ز خانہ بحال خراب
 بہر حال بر خاک خود را کشتن
 نمازد ز غم عقل و ہوشش بجا
 بہر رسیدی احوال خیر البشر
 خبر داد اورا از آن انقلاب
 بشد ما ز م و ر گہ کبریا
 نہ غمناک شد کس نہ اندوہ گین
 نہ افسوس از انتقال نبی
 نہ در فکر تجنیر و تدفین او
 کہ باید خلافت ستاندا ز علی
 بہ تکفین و تجنیر سالار دین
 بیاید تا پایے در ردہ نسیم
 کہ باشد بر آرنده آن مقام
 بر بیعت در آرم این خلق را
 اگر آنکہ گرد و با مدعی
 بود گر ہمہ آن تن از آہنش
 نبی کرد دی روز برنا امام
 کہ پنداری امروز ہر گزہ خود
 کہ باید علی را نمود اقیاد
 و دین کار دارند بجد غلو

چون دیدم انداز یاران چنین
که حکم رسالت پناهی نماند
گرایشان نماسند از خود امام
امامی که بنود ز نژاد خدا
چرا ما بغیر خود بگردیم
که برداشتن تکمیل از کم و بیش
ولی هر کس مرد این کار نیست
چو آنجا رسد این سخن را جواب
سعاذ الله ای دوست زین آرزو
بدوزخ تن سعد را نیست تاب
خلافت نباشد ز کس جز علی
اگر هست ما را امامی علی است
در آندم ز انصار برنا و پیسر
نمودند با او بدین شان خطاب
چرا با فلان و فلان بگردیم
نمایم از خود یکی را کلان
به پاسخ چنین گفت سعد آن زمان
ولی خود باین کار لایق نیستم
درین گفتگو بود آن ارجمند
کشودند بر سعد باب سلام

برست آیدم تا بگویم
امارت با امر الهی نماند
با و چون نمایم ما اتهام
خلافت نباشد گناه و خطا
برای خود از خود امامی کنیم
نداند که خفت و عار خویش
کس جز تو آنرا سزاوار نیست
چنین داد سعد عباده جواب
تو دیگر چنین ناصوابی بگو
که بنماید این امر را ارتکاب
که دادند او را خدا و نبی
جز و دیگر کسی کاذب و مفتراست
بر سعد بودند جمعی کیش سر
که معقول میگوید این را جواب
برای چه و نبالی ایشان رویم
نباشیم محتاج بیگانگان
که من نیستم مانع حکمرانان
نه بعیت بکس جز علی می کنم
که از در غم نگران درون آندم
بناچار داد او جواب سلام
کیون حضرت خنانو خوبی من نهایت می شود ب هوکرا ب عرض کرتا هون

کیونکہ حضرت خفا ہونے میں نہایت ہی مودب ہو کر اب عرض کرتا ہوں
 نے حالت حیات جناب رسول اللہؐ میں جان فشانی کی اظہار کی تھی اور جناب
 رسول خدا سے صلہ پائے تھے اور اذکار بدلہ یہ ہے تھا مجھے اس پر یقین ہے
 کہ حضرت علی علیہ السلام کے فضایل میں جو آیت اور حدیث پیش کی جائے
 اور سکتی تاویلات رکھ کر کہنے میں آپؐ آندھی سے بھی بڑھ کر کام کریں گے
 اُمیرِ اُمّنا و لیبکم اللہ سے منقبت سرتیب جناب امیر علیہ السلام
 کے تہرا میں گئے مگر آیہ غار سے آپؐ نے وہ فضایل حضرت ابو بکر صدیقؓ کے
 پیدا کئے ہیں جو خدا کے علم میں بھی نہ تھے بہتر ہے آپؐ قرآن مجید سے جا ہے
 اپنی تصدیق کی گواہی لائے چاہئے حدیثوں سے اور کسی کی نہ سنئے مگر خشک
 بدر کا حال بقیہ جو آپؐ ہی کے دفتر میں لکھا ہے اسے تو سنئے مسند احمد بن
 حنبل عبد اللہ بن سلیمان ابن اشعث نے اپنی سند سے اور حرث او علی سے
 روایت کی ہے کہ جناب رسول خداؐ نے ایک شب بدر میں فرمایا کہ وہ کوئی ہے
 کہ اس رات کو یانی ہو کو پہنچائے تو کسی نے ہمت نہ کی اور سب ہلٹ گئے علیؓ کو
 اور ایک مشک کا ندے پر رہا کہ کنوئین کی جانب چلے وہ رات نہایت اندھیری
 تھی اور وہ خشک تھا نہایت خشک اور کنواں بھی نہایت عمیق تھا علیؓ اس کنوئین
 میں اتر گئے خدا تعالیٰ نے جبریل و میکائیل و اسرافیل کو فرمایا کہ واسطے نصرت
 محمدؐ کے آمادہ و مہیا ہو پس ملائکہ آسمان سے آئے اور ایسے الفاظ سے کلام کیا
 کہ ہر کوئی سن سکتا تھا اور ڈر سکتا تھا جب وہ کنوئین کے نزدیک آئے تو
 تو خدا کی جانب سے حضرت علیؓ پر سلام کیا اور ان حضرت کی تعظیم و توقیر کی اور
 ابن شہر آشوب نے ابن مسعودؓ غلکی سے اپنے تفسیر میں اپنے اسناد سے محمد بن
 الحنفیہ سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے غزوہ بدر میں حضرت علیؓ کو پانی لایا کہ

یہ روایت
 صحیح ہے

یہی جبکہ اور اصحاب سے کہہ چکے تھے اور کسی نے اقدام نہ کیا تھا جب وہ کنوین پر آئے
 اور مشک بہری تو ہوا سخت علی اور پانی مشک کا گر گیا اور اس بطرح دو دفعہ اور
 ہوا چوتھے مرتبہ پانی بہر کے مشک رسول خدا کے روبرو حاضر کی اور جو گذرا تھا بیا
 کیا تو حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ پہلی ہوا حضرت جبرئیل تھے جبکی ساتھ ہزار
 ملائکہ تھی جو تم پر سلام کرتی تھی اور دوسرے میکائیل تھی ہزار ملائکہ تھیں جو تم
 پر سلام کرتے تھے اور دوسرے روایت میں فرمایا کہ وہ نہیں آئے تھے مگر ہزار
 حفاظت کو ابوصالح نے اپنی سند سے یث کی روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے
 ایک فصل میں تین ہزار تین نقبت حضرت علی کی فرمائی وہ اسی خبر کو حمیری
 نے روایت کر کے کہا ہے وَ سَلَّمَ جِبْرِیْلُ وَ مِیْکَائِلُ لَیْلَةً عَلَیْهِ وَ کَتَبَا
 اِسْمًا فِیْ سَلْمُغْرَبَا اَحَاطُوْ بِہٖ وَ فِیْ ہٰذَہٗ جَا لَیْسَتْ وَ کَانَ عَلَی الْفَہَا
 قَدْ تَحَرَّیْ بِاَثَلَتْہِ اَلَا فِیْ مَلَا لَکَ سَمِعُوْا عَلَیہٗ قَا دَنَا هُمْ وَ حَیَا
 وَ رَحَبَا وَ فِیْقَہِ ابْنِ مَنَازِلِی شافعی نے اپنی سند سے ابو جعفر محمد بن علی سے روایت
 کی ہے کہ فرمایا کہ ایک فرشتہ نے جسے رضوان کہتے ہیں اور بدر کوندا کی لاسیف
 اَلَا ذُو الْفَقَارِ وَ کَلَا فَتَیْ اَلَا عَلَیْہِ وَ ابْنِ مَنَازِلِی شافعی نے بسند
 خود محمد بن عبد اللہ بن ابی رافع سے روایت کی ہے کہ نَادَیْ یَوْمَ اَحَدَ مَلَاکَ
 مِنَ السَّمَاءِ یُقَالُ لَہٗ رِضْوَانٌ لَا سِیْفَ اَلَا ذُو الْفَقَارِ وَ کَلَا فَتَیْ
 اَلَا عَلَیْہِ وَ سَمْعَانِی نے کتاب فضائل الصحابہ سے بسند خود ابو جعفر محمد بن
 علی سے روایت کی ہے کہ نَادَیْ مَلَاکَ مِنَ السَّمَاءِ یُقَالُ لَہٗ رِضْوَانٌ
 لَا سِیْفَ اَلَا ذُو الْفَقَارِ وَ کَلَا فَتَیْ اَلَا عَلَیْہِ آپ ان سب کو جوڑتے
 ہیں یہ اور ابو بکر نزدیکی داشت جاے کوئے رطبی میں جو سنسی گا وہ ہے کہیگا
 ترین قصہ ہفت گیند انلاک پر صداست یہ کوئے نظریہ میں کہ سخن مختصر گرفت

بعد اس کے حملہ حیدری کے اشعار کو ملحوظ فرمائی تو عنایت ہے اور غور فرمائی کہ حضرت عایشہ کیسی سپوت و دختر تھیں کہ جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے مغرر شوہر کی موت کا ذرا خیال اور اپنے بیوہ ہونیکا مطلق ملال نہ کر کے آیا کو کہلا بھیجا کہ موقع ہاتھ سے نہ دو یہاں دم نہ اپسین ہے جلد مسند شامی بچھاؤ اور بلوٹا آرا ہو جاو ایسا نہو کہ امت حضرت علی کو بہ تعمیل حکم رسول خدا انیادلی بنا لیں آہ آہ اگر علما وہ اشعار حملہ حیدری میں بھی اون اعمال کا جو حضرت ابو بکر صدیق سے بروی کار آئے لکنا شروع کروں تو دفتر کے دفتر سیاہ کروں مگر میری عرض کی حاجت کیا ہے ساری تاریخیں پکار رہی ہیں اور وہ کون ہے جو نہیں جانتا پس اسقدر پر اکتفا کرتا ہوں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارک اونسے فرماتی ہوگی شعر ترک یا ران کردہ ای بیوفا یا ران کندہ دل ز پیمان برگزفتی صحیح و لہذا ران کندہ ترک ماکردی و کردی بستمی باد وستان یہ شرم بادشہ این عملہا یا ران کندہ اور آپ کا دعویٰ بلندی جو کل طویل الخ کے مثل کے نہایت مناسب ہے آپ کو مبارک ہو آیات بنیات از الفاظ قرآن کو جانے دو او سکویا ض عثمانی صفحہ ۶۴ سطر ۲۲ تا الفاظ زیادہ ہونہ وہ کم ہیں صفحہ ۶۴ سطر ۲۲۔

آیت آخری تصور معاف خوارج اگر بھائی ہیں تو آپ کے بین اسلئے کہ آپ اور وہ دونوں بانی اور مصداق خلافت ہیں اور اوان سب کی محب اور دوست ہیں جبکی آپ انکو اور اپنے کو البتہ کاٹنے پر راکھ کر بنام خلیفہ تو ان دالئی اگر سر مو فرق نکلے تب ہی کھی مگر ہے اور اونسے تو زمین و آسمان کا فاصلہ ہے مان صرف آپ میں اور ان میں اتنا ہی فرق ہے کہ آپ بظاہر مرم دوستی جناب امیر علیہ السلام کا مارتے ہیں اور دل میں کچھ نہیں ہے وہ

ظاہر و باطن میں یکساں دشمن جناب امیر علیہ السلام اور اہلبیت نبویؐ کے ہیں وہ آیات فضائل کے گرد جناب امیر علیہ السلام کو پہنکنے نہیں دیتے اور آپ کسی ٹان ٹوکھ جاتے ہیں مگر باتیں بنا کے پہرا نہین کے ساتھی ہو جاتے ہیں ایسی صورت میں ہم کوئی کی طرح اور آپ کو موافق ہندی دوسرے کے خیال کرتے ہیں وہ ہر پہرا پہل تن ایتیم گت بگلے کیسا بہیکہ ہم سمی تو کا گاہیلے کہ باہر بھیتیر ایک یہ غرض ہم کو نہ خواہ کی کتابوں سے غرض نہ ادنیٰ احوال سے بحث آج اب ہمیں یہ فرماتے ہیں کہ تھو ارا کی کتابوں سے جناب امیر علیہ السلام کے فضائل ثابت کرو گے کی یہ استدعا ہوگی کہ جناب رسالت آپ کے فضائل کا اثبات یہودی و نصرانیوں کی کتابوں سے لاو اور انکو گن کے علیحدہ کرو اور پہر ہم سے شمار کر کے اولسے تین حصہ زیادہ دلائل تمذیب رسالت لو اور جس طرح ہم رو شوت کا شوت لاوین گے اوس طرح بے حساب صحابہ کے فضائل ہماری کتابوں میں دکھلائیں گے سو بہتر چر آپ سے بن پرے نہ جو کئی ہم کو مطلق حاجت نہیں ہے کہ ہم جناب امیر علیہ السلام کے اثبات ایمان کی فکر کریں ناں آپ ہماری کتابوں سے جبکی فضیلت ثابت کرنا دلفظ ہے ثابت فرمائیں صرف کفر و نفاق کے دھجے دھونے میں سیاہی کا خون کاغذ پر نہ بہائیں۔

آیات بنیات از الفاظ پس فرا انصاف کرو صفحہ ۴۴ سطر ۲ تا لفظ اب آگے یا ہو تم مانو نہ مانو صفحہ ۴۴ سطر ۱۶۔

آیت آخری یہ آپ کا قول بالکل صحیح ہے کہ جبکی دشمنی ہمارے معتقدات سے ہے ادنیٰ ایسی فضیلت کا ہم ہرگز اقرار نہیں کر سکتے جس سے یہ باور ہو کہ وہ ناجی اور رستگار ہوں گے اور یہ ہمارا ہی انوکھا اعتقاد نہیں ہے بلکہ تمام اذن لوگوں کا اعتقاد ہے جو وجود حق تعالیٰ اور اسکی عدالت اور وعدہ اور وعید کو حق جانتے

یمن مگر یہ آپ کا قول کہ ہمارے عالمون اور متحد ثون نے کوئی فقرہ ایسا لکھ دیا ہو کہ جنگی
 دشمنی ہمارے معتقدات سے ہے وہ آتش جنہم سے نجات پائیں گے ایسا ہی کہ آپ
 دن کو رات کہیں اور فرمائیں کہ ہمارے عالمون اور متحد ثون نے مال لیا جن روایتوں
 کو آپ ہمارے علماء سے منسوب کرتے ہیں اونکی اصل جو کوئی دیکھ لگا اتنی ہی بتا دے گا
 کہ یا تو وہ اہل سنت کی کتابوں سے اُن کے قایل کرنے کو لکھی گئی یا او سو وقت
 ملک کے واسطے تھے جب تک اونکا لفاق مثل آفتاب نیمروز ظاہر نہیں ہو اچانچہ
 اب آپ خود تسلیم کر چکے ہیں کہ ہمارا یہ قول ہے کہ جب تک کسی کا ایمان پر خاتمہ نہ ہو
 نہو گا ہم مصداق فضائل او سکونہ جانیں گے ایسی صورت میں درمیانی امور خارج
 از بحث ہیں جبکا مذکور موجب نہایت شرم کا ہے اور یہ تو طرفہ بیان ہے کہ آپ
 کہتے تو یہ کہ جانیں کہ ہمارا حدیث سے ہمارے یہاں اُن صحابہ کی شان میں جنگی
 ہم لفاق کے قایل ہیں تجاوز ہیں کہی کہیں کہ سو تک اور اونکو ہم لکھ چکے و حالانکہ
 یہ سب غلط ہے مگر ہمارے مورخین کے یہاں سے جو آپ نے دعوی اثبات
 ایمان اور مراتب فضیلت کا کیا اور تاریخ میں حملہ حیدری کو آپ نے سند گردانا
 ہے سو ہم آپ کی خاطر سے حملہ حیدری کے اشعار کی بہار بھی آپ کے نذر کر چکے ہیں
 گو کہ دراصل وہ بھی آپ ہی کی کتابوں کا خلاصہ ہے جو صرف صاحب حملہ حیدری کا
 نے نظم کر دیا ہے چاہئے پھر ملاحظہ فرمائی اور جو براہ مہربانی آپ نے ہم کو نصیحت
 فرمائی ہم اوسکے نہایت شکر گزار ہیں مگر شعر انیکہ بندہ می وحی نزدیک تو انست
 لیک، آن کسے داند کہ دیر احانہ ویران میشود ما ہم کو آپ جادہ مستقیم سے
 سرکنی کی ترغیب دیکر اندھے کنوئین میں ڈھکیلا چاہتے ہیں اور آفتاب سے
 چوڑا کے ستاروں کا مزید کیا چاہتے ہیں و حالانکہ شعر از نصیحت باز کے
 گرد و دے کان خو گرفت ما عزم آن ذرہ کہ با نور شید تابان خو گرفت ما سج ہی

اور سہ اپاہق ہے شعر جسکو کرے ذلیل تو اسے رب دوسرا کہ او سکو عزیز کو
 کرے خلق میں بھلائے اور کچھ شبہ نہیں کہ اپنے اپنے اعمال ساتھ میں پس اسی پر
 اگر سرکار کا غور ہو تو بیڑا پار ہو جاوے مگر غور کا سلیقہ تو او سکو ہو سکتا ہے جسکو
 خدا کا خوف ہو رسول سے شرم ہو آپ نے تو ایک بات دھڑکی ہے کہ جد ہر بہت
 آدمی تھے وہ ہی حق پر تھے جسکو لا کوں نے اچھا کہا وہ کیونکر بُری ہو سکتے تھیں اور
 اس خیال نے فہم و فراست عقل و گیاست آپ سے لیکر انصاف کو بھلا دیا اور
 چراغ عقل کو گل کر دیا ہے ایسی صورت میں ہم کس آواز سے جلائیں اور کیونکر
 آپ کے ذہن اقدس میں حالی کریں افسوس یہ کھ کھ کر شعر بکہ بکر نہایت
 از گرد و دہرت خانہ اشک بھجی میل سترہ باد شمع در کاشانہ اشک اگر جو اس
 خمہ خمین نہ ہوتے تو حضور نہ سمجھتے کہ ایک خدا کی تین کھنے والے کتنے ہیں اور
 وحدہ لا شریک ماننے والے کس قدرت پرستوں کی کیا تقداد ہے اور خدا
 پرست کا کیا شمار ہے دنیا میں عالم کتنے ہیں اور جاہلون کی کتنی گنتی ہے اگر اور
 طرف گذر نہیں تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث ہی سے
 ہوشیار ہو کر متنبہ ہونا ممکن ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ میری امت کے ۳۷ فرشتے
 ہوں گے اور ۲۷ نارے اور ایک صرف ناجی پس جہنم جانے والوں کو غلہ
 سے کیا نسبت ہے اور کثرت کو فوق ہے یا قلت کو افسوس صد افسوس
 اگر ہم پر بغض و عناد اپنے فضائل و آداب صحابہ کا التزام ہے تو آپ کو اذکی نسبت کا
 اس قدر غلو ہے کہ آپ نے اذکو مضموم ہی سمجھ لیا ہے اور جو کھلی ہوئی اذکی نسبت
 ہے آپ پر نظری نہیں کرتے اور طعن نہیں سوچتے کہ صحابہ نبی کلام کے
 اونہوں نے آخر کو کیا کیا خیر آپ نے اچھا شعر ہم کو سنایا اور اچھا حکایت
 اچھا کیا یا اچھا کریم عرض کرتے ہیں شعر زبا بش فانی کیا فانی کریم خدا کریم

پردای این شور و شرک —

آیات بنیات از الفاظ غرضکہ جو آیہ لولا کتاب من اللہ کو صفحہ ۷۴ سطر ۷ تا الفاظ تفضلہ فراغت ہوگی صفحہ ۷۴ سطر ۲۲ —

آیت آخری کیا خوب اگر فراغت ہوگی تو خوش ہو جائے کہ جو کچھ پیٹ میں تھا شہہ کی راہ سے زبان پر آیا دماغ اور معدہ صاف ہو گیا اور دوسرا سامان غلیظہ صاحبون کی مایح اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قدح کا ہم ہو چکا تھی آیات بنیات از الفاظ اب میں ایک اور چوتھی آیت کو صفحہ ۷۴ سطر ۲۲ تا الفاظ بت اوسنی یہ ارشاد فرمایا صفحہ ۷۹ سطر ۲۲ —

آیت آخری اے جناب آپ نافع نافع اس آیت کا حوالہ دیتے ہیں اس آیت سے تو سارا نقشہ ہے آپ کا بگڑا ہوا ہے آپ کا مذہب تو یہ ہے کہ شہہ کر کے جو چاہیں کر ڈالیں خلافت قائم کریں نایب رسول بنا دیں اور یہ آیت موافق آپ کے علم اور یقین اور اعتقاد کے ثابت کرتی ہے کہ ایسا مشورہ بھی جس میں خود جناب رسول خدا تک نہ نفس نفیس شامل تھے مقبول اور منظور حق تعالیٰ نہ تھے اسی آپ کے مذہب کی بنا اس آیت سے قائم رہتی ہے یا اکھڑتی ہے اور اجماع امت کا نقشہ مضبوط کرتی ہے یا بگاڑتی ہے ہم کو تجسّ معلوم ہوتا ہے جو آپ نے اپنے مذہب کے زایل ثابت کرنیوالی آیت پر استدلال کیا اور اس کے سوا بین الاغیار اس کا اظہار کیا کہ معاذ اللہ رسول پروردگار تک خفیصہ الہی سے تھے اور غلبہ اسے مردود و بیکار ہوا لغو و باطل من ذالک رہا وہ مطلب کہ جس نے سب کہہ آپ کو بھلا دیا ہے سو خیر سے باین ہمہ بیباکی جو اختیار فرمائے گئے پیدا نہیں ہوتا چنانچہ جو کچھ جناب غفران تاب نے فرمایا ہے اوسکو میں اوپر عرض کر چکا ہوں ملاحظہ فرمائیے بار بار ایک ہی بات کی تکرار میں بند

نہیں کرتا مان صاحب مان یہ سچ ہے کہ بدترین اخذ فدیہ کے بابت جو حق
 تمائے نے ارشاد فرمایا تھا وہ یہ نہیں تھا کہ اگر پھیلے سے یہ حکم ہو چکا ہوتا کہ نہی
 صریحی کے خلاف کرنیوالوں پر عذاب ہو گا تو جو کچھ اخذ فدیہ میں تم نے کیا اور سکی
 بنا بر عذاب عظیم ہو چکا مگر آخر اس ارشاد حق تمائے کا فائدہ تو اتنا ہی ہے
 کہ خیر جنہوں نے فدیہ لیا اور نہی پر حق تمائے نے عذاب کو موقوف رکھا نہ یہ کہ
 سارے فدیہ کما نیوالوں کو معصوم بنا کے سبیل بہشت عطا فرمایا یا اشار اللہ
 کیا فہم عالی ہے ایک سیدھی سی بات ہے کہ جب کفار گرفتار ہو گئے اور
 اُن کے بابت تجویز و ریش ہوئی اور حضور اپنے اپنے سے کہہ چکے تو
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یہ معاملہ تین حال سے خالی نہیں یا قیدی ایمان
 لائین یا فدیہ دین یا ٹرائی کا دن مقرر کریں اور قیدیوں نے فدیہ دنیا منظور
 کیا اور فدیہ لیا گیا چونکہ درحقیقت فدیہ منظور کرنے کا حکم دنیا جناب رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا موافق حکم الہی تھا مگر جنہوں نے فدیہ لینے کی
 راے دی تھی اور انکی راے منہی بظلام و نیوی تھی لہذا اُن صاحبان مجمع کی نسبت
 حق تمائے نے فرمایا کہ اگر تمہارے لیے کھیلے سے عذاب مقرر کر دیا گیا ہوتا
 تو سخت عذاب میں مبتلا ہوتے چلے معاملہ ختم ہوا مگر جو انہیں سنجیدہ اور نصیحت
 تھے وہ اُس فدیہ کے تصرف میں متاثر ہو گئے تو حق تمائے نے صریحاً بھیج فرمایا
 فكلو مما غنمتم حلالاً طیباً واتقوا الله ان الله غفور رحيم یعنی جو کچھ
 غنیمت اور فدیہ میں پایا ہے وہ سب غنیمت ہے اور اسکا کھانا حلال و حلال
 پاک ہے جن باتوں کے کرنے پر مامور ہوئے ہو اور جن سے روکے گئے ہو ان پر
 خدا سے ڈرو کہ خدا غفور الرحیم ہے چونکہ جناب والا نے تفسیر خلاصۃ المنہج سے
 استدلال کیا ہے سو اس تفسیر سے جو الفاظ آپ نے لیے اور ان سے آپ کا دعو

نہیں نکلتا بھی پورے طور سے یہ بھی بیان کرنا ضرور ہوا وہ یہ ہے کہ کتاب
 من اللہ واگر حکمی و فرمانے نہی بود از خداے سبق پیشی گرفته شدہ اثبات
 آن در لوح محفوظ کہ بے نہی صریح عقوبت لفرماید یا اصحاب بدر را عذاب بکنند
 لکسکم ہر آئمہ میر سید بہ شما فیما اخذ کتہم در ایچہ فر اگر فتنا از خدا عذاب
 عظیمہ ندانے در دنیا کہ اب اگر چشم بصیرت ہے تو یہہ الفاظ عقوبت
 لفرماید یا اصحاب بدر را عذاب بکنند صرف اوسی واقعہ متعلقہ کے بابت ہیں جو
 اخذ فدیہ سے واسطے رکھتے ہیں یا ہمیشہ ہر گناہ کے لیے جسکے بابتہ لوح محفوظ
 میں باثبات عذاب مقرر ہے لازم ہر راے والا تو اگر بنو زکشی نہوتی ہو تو
 اور زکشی تفسیر مذکور میں یہ بھی مستور ہے کہ بعد از آن کہ ہمہ اخذ فدا کرد آیت
 مذکور نازل شد چون حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منکر فدا بود و میل قلبی
 او قتل اساری بود اما چون نہی درین باب وارد شد مع ذالک اکثر اصحاب
 یایل فدیہ بودند از غایت حلمی کہ داشت ساکت شد پس عقاب راجع بسوی
 ابو بکر بار شد نہ بحضرت و مرویست کہ بعد نزول این آیت کہ متضمن تہدیدانست
 و عقاب از اخذ فدا اصحاب ہر اسان شدہ از فدیہ دست کشیدند و گردان گشتند
 حق تبارکے این آیہ فرستاد فکلوا مما غنمتم فی الزمرہ اب ذرا اور غور فرمائی
 کہ اگر صحابہ بالکل ہی مطمئن ہر گناہ کے عذاب سے ہو جائے تو تصرف فدا میں
 کیون متامل ہوتے اگر باوجود این ہمہ بھی آپ نہ سمجھیں تو خدا ہی آپ کو سمجھا
 سکتا ہے اور جو آیہ یا ایہا الذین امنوا لآخر کی بابت آپ نے خامہ فرسائی
 کی و اعلموا انکم فقد عرفت لکم کی حدیث کو سیر ساری جبرائیل
 بدر کو ٹھہرایا ہے وہ بھی اسی قبیل سے لغو ہے ایک ادنیٰ سمجھ کا آدمی بھی ایسی
 رائے قائم نہیں کر سکتا جیسی سرکار نے یا اونہوں نے جسے آپ نے سبق پر ہما

اختیار کی ہے چونکہ پیشتر بھی صاحب تحفہ ایسا ہی کچھ فرما چکے ہیں اور جواب انکو ملا ہے لہذا میں اسی کو پہلے جناب والا کے نذر کر دوں گا اور جو کچھ آپ نے بیان فرمایا وہ سب آپ کے دل خوش کر لینے کی باتیں ہیں اور ہم بھی آپ کے خوش کرنے کے لئے لکھتے ہیں کہ حضرات شیخین جبکہ بدر میں حاضر تھے بدر کی لڑائی ضرور ہوئی تھی شیخین دنیا میں ضرور پیدا ہوئے تھے شیخین دنیا میں ضرور پیدا ہوئے تھے پیغمبر صاحب نے دعویٰ پیغمبری ہی نہیں کیا تھا وہ پیغمبر برحق تھے ذرا آپ انہیں حضرت کی پیغمبری ہو دو و انصار کے روبرو ثابت کر دیجئے تو ہم جانیں اور جب شکرون کے روبرو ایک بھی نہیں چلتے تو آپ ہیں کہیں جبکہ بدر کے گناہوں کی معافی کہی احمد کے فرار کا عفو کہیں جناب امیر علیہ السلام کے انکار امامت کو فسق میں داخل کر کے فضائل شیخین کی ذکر یا در کر لیا چاہتے ہیں اور ان کے حرکات بالبعد انتقال رسول ایندو استعمال پر پروہ ڈلوایا چاہتے ہیں خیر اب اوسکو سنئے اعلیٰ ماشاءتم فقد عرفتم لکھ کے نسبت جناب رضوان باب نے فرمایا ہے سوال در تفسیر غلامہ المنجہ و سورہ ممتحنہ بمطابقتی حاطب ابن ابی بلتعہ مسطور است کہ در سال ہشتم از ہجرت کہ بعد از دو سال بودہ از مہجرت بدر حضرت رسالت بطریق اخفاء غیبت مکہ داشت سارہ کنیز عمر و بن صیفی بن ہشام در مکہ معینہ و نایبہ بود از مکہ مدینہ آمد رسول از دست سفار کرد کہ بھیت اسلام آوردن باین جانب آئندہ گفتہ نہ فرمود کہ بھیت مہاجر ت آئندہ گفت نہ بلکہ آئندہ اتم تمام اطعام و لباس و ہید و باز بکہ رجوع کنم رسول فرمود چرا از اعلیٰ کہ طعام طلبیدی گفت بعد از دو اقعہ بدر سے بقنا و تو حہ من توجہ نہ کردہ و صلہ بمن نہادہ رسول فرزند ان بعد المطالب را گفت کہ دیرا چیزے بدھید ایشان میرا چامہ و دینار و را آوراجلہ دادند پس نزدیک حاطب بن ابی بلتعہ آئندہ از مہجرت

طلحید او نامه نوشت باعلی مکه بدین مضمون که این نامه ایست از حاطب بن ابی
 بلتعہ سوئی مکه بدانید کہ رسول خدا قصد شما و ارد پس اسلحہ را بیہر خود کنید و اما وہ
 قتال باشند نامہ را بوی داد و وہ دنیا و دین را بدوایتی وہ در مہم باو عطا کرد و بروی
 در پوشانید و گفت این نامہ را باعلی مکہ رسان سازہ نامہ را بستند و در میان
 موسیٰ سر خود پنهان کرد و بروی بکہ تہا جبرئیل حضرت رسول را ازین قضیہ خبر
 داد آن حضرت امیر المومنین را باطلحہ و زبیر و عمار و مقداد و عثمان و عمر را امر کرد
 کہ براہ مکہ متوجہ شوید و در روضہ خاخ زنی را یابید نامہ داشتہ باشد تا باہل مکہ رسانند
 و آن نامہ تبصیر اعلام اہل مکہ باشد از قصد یان جانب انرا بستانید و بیارید
 ایشان حسب الامر عمل نمودہ سوار شدہ بآن موضع رفتند و آن زن را اینجا
 یافتند پس قصد رجوع کردند امیر المومنین علی فرمودند کہ بخدا سو گند کہ ہر گز پیغمبر خدا
 و روضہ گفتہ و انجہ فرمودہ بہ اخبار جبرئیل بودہ پس شہیر را از خلافت بر کشید
 نزد و رفت و گفت مرا می شناسی بخدا سو گند اگر نامہ ندھی کرونت بزخم زن
 تبر سید و گفت زن بہار یابن اسطالب روئے بگردان تا من تا مہم را بتو دہم پس
 سوئی سر خود را بکشود و نامہ را از آن بیرون آوردہ بآنحضرت داد حضرت آن نامہ
 را نزد رسول خدا برد و مرویست کہ در روز فتح مکہ ہمہ یکیان را امان داد الا چہا
 زرن و سارہ از ایشان بود القصہ رسول بر مہم رفت و خطبہ خواند و گفت
 یکی از شما نامہ باعلی مکہ نوشتہ تا ایشان را از قصد ما آگاہ کند اگر برخیزد با آن
 معترف شود فہو المراد والا اورا رسوا کنیم دو نوبت اعادہ فرمود کہسے جواب نداد
 نوبت سیوم حاطب برخواست و گفت یا رسول اللہ منم صاحب نامہ و خدای
 و انما ہست کہ بعد از اسلام لفاق نہ در زیدہ ام و از دین اسلام بر نہ گشتہ ام
 و مراد را اینجا قبیلہ و عشیرہ نیست تا حمایت من کنند بلکہ اینجا غریب افتادہ ام

و از دو طلب نامہ کہ در خدا و انکار کرد پس اورا و متاعی را بکشتہ یافتند

خواستم تا ملاحظه آن کرده رعایت من کنند و خاطر جوئی اهل بن نمایند که آنجا برویم و اگر
نه من از سر تعیین می دانم غضب خدا بر ایشان نازل خواهد شد و این نامه فائده
بر ایشان نخواهد داد پیغمبر خدا تصدیق او نموده عذر او را قبول فرمود و عمر خطاب
برخواست و گفت یا رسول الله بفرمانا گردن این منافق بزنم رسول فرمود او از
اهل بدر است و خداستعالی بدریان را وعده مغفرت داده و ایشان را نجات
مستطاب انعموا اما شئتم فقد عقرت لکم نوازش فرموده امید
دست که باب مغفرت نامه سیاه او را بشوید انتی کلامه بلفظه پس بنا بر این بود
حال اصحاب ثلاثه و اغراب شان چه باشد جواب اصل این روایت در کتب
اهل سنت موجود است و صاحب خلاصه المنهج این روایت را مستند به شیعیه
نکرده است از کجا که از ابلست نقل نکرده باشد و اگر قطع نظر ازین نموده شود
پس نیست این روایت مگر از جمله اخبار احاد و معارض اوله قطیعه نمی تواند
شد و بر تقدیر منزل چون ظاهر این روایت بطور فرقه اباحت دلالت میکند
بر نیکی حکیم علی الاطلاق عنان بدریان نموده که هر چه خواسته باشند بکنند و
هر کفر و زندقه که باشد بعل آزند پس این چنین روایات را که دلالت بر اغرا
بقیح دارد و تعیین باید با اول دانند و عموم آنرا محض سازند چنانچه مشهور است
ما من عام الا وقد خص محب است از صاحب تحفه که عموم بعض اخبار احاد را
مناط طعن و مدار تشنیع دانسته بکلمات فرغ فرقه متفوه گشته حیث قال سفوه
یا زوهم آنکه گویند که حق تعالی که ام کاتبین را فرموده که تا سه روز از قتل عظم
را از جمیع خلائق بردارند و هیچ گناه بر کسی نه نویسند زاده علی بن مطهر او
عن احمد بن اسحق القمی عن العسکری علیه السلام عن النبی صلی الله
علیه و آله فیما حکاه عن رب عز وجل و این روایت صریح افتراء و کذب است

زیرا که مخالف اصول شریعت است و مکتب متواترات بیانش آنکه اگر فرض کنیم که شخصی
 در اول روز قتل عمر سعد بلوغ رسیده و درین سه روز بت پرستی و با خواهر و مادر خود
 زن را که دو سب علی را بطریق وظیفه آغاز نموده سرقه و شرب خمر و لو اطره و قتل و جمیع کبایر
 را از کتاب نمود و در آخر روز سوم مرد باید که بغیر حساب به بهشت در آید و بطلان لا ینفی
 علی احد من اهل الذین والعقل نیست اگر سبکی از شیعیان در مقابل کلام این سر کرده
 سنیان بگوید که ظاهر روایت حاطب ابن بلتعنه مخالف اصول شریعت و مکتب
 متواترات چه اگر فرض کنیم که یکی از حضرات خلفای ثلاثه و نظری شان از روز بدر تا
 انتمائے عمر بت پرستی و با خواهر و مادر خود زن را میکرد و کلمات سوزناک و ادب نسبت نجیب
 رسالت آب العیاذ بالله بطریق وظیفه آغاز نموده سرقه و شرب خمر و لو اطره و قتل و
 جمیع کبایر را از کتاب می نمود و در خیال می مرد میبایست که بمقاومت کما و اما شش تن
 فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ در حال طاعت می مرد و بغیر حساب داخل بهشت می شد و بطلان
 لا ینفی علی احد من اهل الذین والعقل جوابش چه خوانند و او فها هو جابهم فنو جابنا باز
 رجوع میکنم بطرف اصل مطلب و میگویم که احادیث بسیار و اخبار بے شمار در مسانید
 فریقین واقع است که دلالت بعمومها بر تحقق منفعت و تخم دخول بادی علی از اعمال
 خیر میکنند و کسی از فریقین آنها بر عموم آنها نمی گذارد و بلکه برای آن محققات و شریک
 تهرامی دهد چه نظر بر هیچ حدیثی بانفراد نمی شاید نظر بجموع اول و احادیث می باید
 چه میان احادیث عام شریعت و خاص مطلق و مقید و مجمل و مبین تا وقتیکه همه آنها پیش
 نظر ندارند چگونه مطلوب شارع دومی تواند رسید اخراج ابوداؤد و النسائی
 قال سمعت رسول الله يقول يعجب ربك من راعي غنم في راسه شظية
 الجبل يؤذن بالصلاة ويصلي فيقول الله عز وجل انظر الى عبدك
 هذا يؤذن ويقوم الصلاة يخاف مني فقد غفرت بعدى

و ادخله الجنة و این حدیث خیال نمی بینی دلالت صریحه دارد بر اینکه اذان و نماز که ای باعث مغفرت و دخول جنت است کاینما کان پس لازم می آید که اگر چه ذنوب ثقلین را بجا آر و بموجب حدیث مذکور مصداق مغفرت و بعد از آنکه الجنة برود باشد و صیغه ماضی در ضمن مقام دلالت بر وقوع ضمنی مغفرت و دخول جنت دارد و کما قالوا فی قوله فی اهل بدر فقد غفرت لکم و فی جامع الاصول نقل عن صحیح مسلم فی حدیث انه قال الذی یا ایاها هریرة و اعطانی نصلیه فقال اذهب بنعلی هاتین فمن لقیته من وراء هذا الحیا تطیب شیء من ان لا اله الا الله مستیقنا بها قلبه فبشرة بالجنة و کان ادل من لقیته عمر فقال ما هاتان النعلان یا ایاها هریرة قلت هاتان نعلان رسول الله بعثنی بهما من لقیته لیشهد ان لا اله الا الله مستیقنا بها قلبه فبشرة بالجنة فبشر به عمر بن الندیبه فبشر به عمر بن الندیبه فبشر به عمر بن الندیبه فبشر به عمر بن الندیبه فقال ارجع یا ایاها هریرة فارجعت الی رسول الله فاجهشت بالبكاء و رکب عمر فاذا هو علی اثری فقال رسول الله مالک یا ایاها هریرة قلت لقیته عمر فاخبرته بالذی بعثنی به فضر به بین ثدی بی ضربة فخرت لاستی الی اخر الحدیث پس بابر عموم روایت لازم می آید که کاف خلق که خلق الله که متفوه بکلمه توحید شوند از اهل جنت باشند خواه بدرین باشند خواه غیرشان پس وجه تخصیص مغفرتیت بابل بدرجه باشد خلاصه اینکه مغفرت محدودین و نجات شان مشروط است بایمان و حسن خاتمه و چون تحقیق این هر دو امر و احیایا ثلثه ممنوع است پس روایت مذکوره نفی بحال شان نخواهد بخشید و روی حساب تیسر الاصول فی الفصل الثانی من کتاب الجهاد عن ابی النصر قال مر النبی بشهداء احد فقال هو کلاء اشهد علیهم فقال ابو بکر السائب اخوهم

یا رسول الله اسلمنا كما اسلموا وجاهدنا كما جاهدوا فقل بلى ولا كنت
لا ادرى ما اتحدثون بعدى فبكى ابو بكر ثم قال انا لكانيون بعدك
واین روایت را صاحب جامع الاصول نیز از موطنی آورده و هرگاه جناب رسالت
تاب در حق شیخ بکری بدری چنین کلامی و چنین خطابے تشکلم شده باشند دیگر افتخار
برای اهل بدر بر روایت مذکوره چه گنجایش دارد و شیخ عبدالحق دهلوی در جذب
القبوب و ترجمه بعض روایات احمد چنین نوشته و بعد آن جایی دیگر بر سر شمردای
احمد با ستاد و فرمود اینها اصحاب من اند که روز قیامت برای من گواهم و عیم ابو بکر
صدیق گفت یا رسول الله صلی الله علیه و آله مانند اصحاب تو ایم فرمود بلی شما اصحاب
مینید ولیکن ندانم که شما بعد از من چه کنید ایشان خود با سلامت از دار دنیا رفتند و انجا
که ظاهر حدیث حاطب بر نهیب بیچک از فرق اسلامی منطبق نمی شود اهل سنت
نیز با وصف افتخارشان باین حدیث که آنرا حجت قطعیه مغضرت اهل بدر می نهند
و تفسیر و بیان مضامین آن دست و پا مثل ناله عشا زوده کلمات مضطرب نوشته
اند که در حقیقت نفی بحال شان نمی بخشد قال الطیبی فی شرح مشکوٰۃ قول قد غفر
لکم هذا فی الآخرة و اما فی الدنیا فلو توجه علی احد منهم حدا و غیره اقام علی
واقام رسول الله صلی الله علیه و آله علی مسطح حدا القرية و کان بدینا انتهى
از اینجا معلوم شد که اعلو ما شتم بر عموم خود باقی نیست چه اگر مراد آن می بود که
جمع اعمال شان شایسته است و هر چه خواهند بکنند از جانب جناب باری جاس
مواخذ و شکایت نخواهد بود چگونه در مواخذہ اعمال قبیح در حد و تعدیر از جانب شیر
و تدبیر گرفتاری شدند و همچنین عموم قد غفرت لکم بر تعدیر فرض شمول آن امورست قبله
را بر عموم خود باقی نماند و اهل سنت را ضرورت تخصیص با خیرت بهم رسید پس
هرگاه معنی ظاهر این کلام با جمیع اهل اسلام مراد نباشد و نوبت به تخصیص صرف

ظاهر رسد چون باب تقدیر و تاویل وسیع است اگر شیبیان نیز تخصیص آن بصورت
 حسن مانده نماید بجایش خواهد بود است که تخصیص از تخصیص اولی نیست ثم قال و
 فعل جاطب کان کبيرة قطعاً لانه يتضمن ايذاء النبي صلى الله عليه وآله
 لقول ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله انتهي مخفي همانند که کلام این
 جاطب الیل صریح است در اینکه فعل جاطب کبیر و بد پس احتمال رفع قلم از اهل
 بدر از میان بدر رفت و عصیان شان ثابت گشت باقی ماند نفوریت گنایان
 شان پس اولاً لالتکم غفرت لکم دلالت بر مغفرت اعمال مستقبلة از وجه آن
 میغماضی است و ماضی حقیقت است در زمان گذشته پس عمل آن بر آئینده ظان
 حقیقت خواهد بود و کلام صریحاً عن الظاهر من دلیل باهر و لو تنزلنا
 من ذلك فنقول ظاهر مغفرت بعد ما شامل مغفرت دنیا و آخرت است و اینها
 ان در دنیا که بشماوت شارح محقق گشت باقی ماند مغفرت آخرت و چون ان الذين
 يؤذون الاية محتویست بر قول او تعالی لعنهم الله فی الدنيا و الاخرة پس
 بهمان دلیل که شارح عصیان شان در دنیا با ثبات رسانیده مغفرت اخرویة
 شان نیز تنفیخ خواهد شد لان قول لعنهم الله فی الدنيا و الاخرة صریح فی طرد هم
 و لعنهم الله فی الدنيا و الاخرة سواء فلا وجه للحکم بالمغفرة الاخریة و لعله
 انما ترك عجز الآية بعجزه عن جواب عجزها و تستر اعمایلو ما یزید الهمزة
 دیگر تمام منجیب است که شارح از شرح فقره اعمالو اما شئتم بالکلیه اعراض نموده
 و از بیان حقیقت حال چشم پوشی کرده حال آنکه فقره مذکور در محل اشکال و محط قیل
 و قال قال العسقلانی و قد استشكل قوله اعمالو اما شئتم فان ظاهر
 انه لا باحة وهو خلاف عقد المشرع و اجیب بانه اخبار عن الماضی کل
 عمل کان لکم فهو مغفور قال و یؤید انه لو کان لما یستقبلون من العمل لم یقع

و اگر مراد از ان اینست که تکریم ایشان بر ترک مواخذه هست من ای عمل کان کما
 بیدل علیه صریح کارها فی بیان هر امر پس این خود در معنی اباحت است زیرا که
 هرگاه حق تعالی بر جمیع افعال تبیه که از ایشان صادر شود خواهد نیا نا باشد خواه عمد
 و خواه عمل جوارح باشد خواه اعمال تقلیدیه مواخذه نماید و دیگر را باحت کرام فرق باقی
 ماند پس لازم می آید که جمیع محرمات نسبت باهل بدر ما فون فیه باشد و کفر و شرک
 شان محل مواخذه نباشد و یلزم علی ذلک ترک المواخذة علی النفاق فان
 عمر بن الخطاب لما قال للنبی اضر بعتق هذا المنافق قال النبی لعن
 الله اطلع النخ و لعن را در اینجا نسبت به بنی کلمه تحقیق دانسته اند پس بنا بر
 این ظاهر این کلام دلالت خواهد داشت بر ترک مواخذه علی النفاق الذی
 هو اشد من الکفر و لا یعتقد الا کافرا و منافق و نیز این کلام اگر بر عموم
 خود باقی باشد بمواخذه و نیا و آخرت باید از ایشان ساقط شود و هو صخالف
 الاجماع الذی صرح به الشارح و اگر بر عموم خود باقی نباشد لاین استیصال
 در محل نزاع نخواهد بود چه هرگاه احتمال تخصیص متطرق شد پس امامیه را میرسد که
 این را مخصوص بتائیین غیر مصرین سازند و لکن کرحد ثیار و اه التجار و ابسناد
 عن ابی هریره قال سمعت النبی قال ان عبدا اصاب ذنبا و ریا قال اذنب
 ذنبا فقال رب اذنبت و ریا قال اصببت ذنبا فاغفر لی فقال به اعلم عبد
 ان لا ریا یغفر الذنب و یاخذ به غفرت بعبدی ثم مکث ما شاء الله ثم اصاب
 ذنبا قال رب اذنبت و اصببت اخر فاغفره فقال اعلم عبدی ان لا ریا
 یغفر الذنب و یاخذ به غفرت بعبدی ثم اذنب ذنبا و ریا قال اصاب ذنبا قال
 رب اصببت و اذنبت اخر فاغفره لی فقال اعلم عبدی ان لا ریا یغفر الذنب و یاخذ به
 غفرت بعبدی ثم اذنب ذنبا و ریا قال اصاب ذنبا و ریا قال اصاب ذنبا و ریا

و اگر مراد از ان اینست که تکریم ایشان بر ترک مواخذه هست من ای عمل کان کما
 بیدل علیه صریح کارها فی بیان هر امر پس این خود در معنی اباحت است زیرا که
 هرگاه حق تعالی بر جمیع افعال تبیه که از ایشان صادر شود خواهد نیا نا باشد خواه عمد
 و خواه عمل جوارح باشد خواه اعمال تقلیدیه مواخذه نماید و دیگر را باحت کرام فرق باقی
 ماند پس لازم می آید که جمیع محرمات نسبت باهل بدر ما فون فیه باشد و کفر و شرک
 شان محل مواخذه نباشد و یلزم علی ذلک ترک المواخذة علی النفاق فان
 عمر بن الخطاب لما قال للنبی اضر بعتق هذا المنافق قال النبی لعن
 الله اطلع النخ و لعن را در اینجا نسبت به بنی کلمه تحقیق دانسته اند پس بنا بر
 این ظاهر این کلام دلالت خواهد داشت بر ترک مواخذه علی النفاق الذی
 هو اشد من الکفر و لا یعتقد الا کافرا و منافق و نیز این کلام اگر بر عموم
 خود باقی باشد بمواخذه و نیا و آخرت باید از ایشان ساقط شود و هو صخالف
 الاجماع الذی صرح به الشارح و اگر بر عموم خود باقی نباشد لاین استیصال
 در محل نزاع نخواهد بود چه هرگاه احتمال تخصیص متطرق شد پس امامیه را میرسد که
 این را مخصوص بتائیین غیر مصرین سازند و لکن کرحد ثیار و اه التجار و ابسناد
 عن ابی هریره قال سمعت النبی قال ان عبدا اصاب ذنبا و ریا قال اذنب
 ذنبا فقال رب اذنبت و ریا قال اصببت ذنبا فاغفر لی فقال به اعلم عبد
 ان لا ریا یغفر الذنب و یاخذ به غفرت بعبدی ثم مکث ما شاء الله ثم اصاب
 ذنبا قال رب اذنبت و اصببت اخر فاغفره فقال اعلم عبدی ان لا ریا
 یغفر الذنب و یاخذ به غفرت بعبدی ثم اذنب ذنبا و ریا قال اصاب ذنبا قال
 رب اصببت و اذنبت اخر فاغفره لی فقال اعلم عبدی ان لا ریا یغفر الذنب و یاخذ به
 غفرت بعبدی ثم اذنب ذنبا و ریا قال اصاب ذنبا و ریا قال اصاب ذنبا و ریا

منفرت مطلقاً غروی ارو این روایت و وصف چندین توپ شکنی یا چندگان دلالت مطلقه بر منفرت شان
 خواهد داشت و لا یقول به عاقل و کذا الک العتلا فی نفسه او ناقله عن الذوی
 قوله اصل شئت معناه اومت قنوب پس هرگاه در این منفرت علی اطلاق تمام را نباشد بلکه مشروط
 بتوبه باشد و حدیث اہل بدر چنین آمده بود که گفته اند یک بام دو هوا ندارد و هرگاه این
 را دانستی پس بدانکه بر تقدیر تسلیم این روایت معنی آخر برای آن تحمل است که
 بران احتمال استدلال اصل شئت یکسر ساقط میگردد و آن اینست که اعمال الخیر
 شما ای اہل بدر بخشیده شده و مجاہد اینکه در غزوه بدر بعمل آوردید و بدین سبب بر درگاه
 جسم از گناہان گذشته شما درگذشت فاعلموا ما شئتم من الان من اعمال الخیر
 یعنی فکر آینده باقی ماندن شود که بعد برائی از عذاب الہی باز خود را اگر رفتار بلاسازید
 کما و حق کثیر من الاخیار فی فضل من اتی بعمل من اعمال الخیر فقد غفر الله له
 فلیست انفا العمل و هذا ما قد تبہ علیہ القاضی نور الله موقداً و هر چند این احتمال
 مخالفین بسبب عدم مساعدت ظاہر قصه عاطب بان انکار خواهند کرد لیکن بطبق
 بقصه عاطب معوقی ندارد و چه کسانی که حضرت رب الغفران از گناہان گذشته
 ایشان در گذشته انہار ابرار قبہ اعمال شان مامور ساخته باشند از انہا صدور نفاق
 شقاق مستعد می نمود پس اگر حضرت رسالت در دفع توہم عمر در باره نفاق موہوم
 عاطب مغفوریت گذاشته بیاوش آورده باشد چه عجب خواهد بود که اہلزم من
 ذالک امتناع صدور نفاق عنہم فی فیجب بہ التثبیت فی مثالی الک لا
 الاقدام بالحکم بالنفاق علی سبیل الحکم مخالفاً للتصدیق الصادق من الذی بمقام
 عاطب انتہی اب آپ پر ای طرح ظاہر ہے کہ اعمال ما شئتم فقد غفرت
 لکم کی بابت ہم کیا بخشیدن ہی نہ جیب کہ خود جناب نے صفحہ ۱۴۴ میں اقرار کیا ہے
 بعض حضرات شیعوہ یہ بھی اعتراف کر رہے ہیں کہ یہ امر بعید از قیاس ہے کہ خدا کسی

وعدی کرے کہ جو جاہلوں کو پہنچے بخش دیا اور ان کے واسطے محرمات کو حلال کر دے اور بعد اس اقرار کے دو جواب دیئے ہیں ایک تحقیقی وہ یہ ہے اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ کہ خدا کو خوب خبر ہر شخص کی ہے کہ وہ موافق اپنے اور علم تقدیر کے ہر کام کرتا ہے جب اس کو اہل بدبربر اطمینان تھا تب اس نے یہ ارشاد فرمایا میں عرض کر رہا ہوں کہ جو کچھ آپ کے قلم سے نکل گیا وہ تو آپ کے نزدیک لوح محفوظ کا نوشتہ ہے مگر ایسی بات کسی و نیدار کے منتہی سے نہیں نکل سکتی کہ صریحاً یہ بھی دیکھی کہ غزالی کیا مرتبہ رکھتا تھا اور انجام اس کا کیا ہوا ہر گاہ وہ مقرب الہی تھا تو ضرور وہ آپ سے زیادہ عقل تھا اور گونگانہ تھا اگر وہ خداوند کریم سے عرض کرتا کہ خداوند ارحم الراحمین کو تو خوب ہر شخص کی خبر ہے پس میرے انجام تو کیوں بھولا ہوا تھا جو مجھے مرتبہ دیا تھا اور اب دھتا بتاتا ہے غرض کہ یہ آپ کا قول حقیت ہی گناہ الودیعے غور تو کیجئے کہ اگر عمر صاحب نے جناب رسول خدا کو ہلاک کیا ہوتا یا ابوبکر صاحب نے جناب رسول خدا کو زہر دیا ہوتا تو بھی آپ کیا یہ ہی جواب دیتے اعمالوہما شکتہنوا اسکے اہل سنت کو اعتقاد ہے کہ جو کلا الہ الا اللہ کے گاہہ داخل جنت ہو گا تو میں پوچھتا ہوں کہ جو محمد رسول اللہ نہ کھے گا اور اعتقاد برسات رکھیں گے اس کو بھی آپ بہشت میں لیجائیے و حالانکہ خلاف اپنے اعتقاد کے صفحہ سطرہ میں قید اقرار ثبوت کی بھی لگا دی پس شیعہ کیوں تصور ذار ہٹائے جاتے ہیں اور اگر شاہ شیطان سے اطمینان ہو تو آپ پر غور کیا ہوتا کہ حضرت آدم کے انجام سے بھی خدا نادان واقف تھا جو پہلے بسو د ملا یک کیا اور جب اس نے ترک اولی پایا تو بہشت سے نکالا اور برسوں درو لایا حضرت اللہ اللہ کیجئے اور ایسے خرافات باتوں سے دل خوش نہ کیجئے عذاب الہی کو آسان نہ

جائے اگر یہ خیال پیرامون حال ہو کہ میں نے بہت دور کی سند پیش کیں تو لیجئے
اب اعلیٰ بدر کا خاص حال سنبھلے کہ سطح اور حسان بن ثابت اہل بدر سے تھے یا نہیں
اور اگر اگر تھے تو خود جناب رسول خدا نے انہیں حد قذف جاری کی ہے یا نہیں پھر یہ
بھی دیکھئے کہ کعب بن مالک و مرارہ بن اسحق و ہلال بن اسد میں دو شریک
جنگ بدر تھے اور وہ جنگ تبوک سے پہلو چرا گئے تو اوسکی سزا بجا اس
روز تک اخراج کے حضور رسول اللہ صلعم سے پاسے یا نہیں اور انکی حق
بن آیہ و علی الثلثة الذین خلفوا صاف علیہم الا ارض کے صادر کیا گیا
اگر انکار فرمائی گا تو نہیں چلے گا اس واسطے کہ تیسرا اصول کے صفحہ ۶۲ میں تفصیل کے ساتھ یہ مذکور
ہو اب فرمائی کہ اب بھی آپ خدا کو انزام دینگے کہ اوسے سمجھ بوجھ کے بدر یوں کو سنداً
اعملوا ما شئتم و می ہے نعوذ باللہ من ہفوا تقسم
آیات بنیات از الفاظ اور جواب الزامی یہ ہے صفحہ ۴۹ سطر ۲۲ تا
الفاظ گذر گئی ہو گی بخش و یکا صفحہ ۵۰ سطر ۹ -

آیت آخری - حضرت بان ہم یہ کہتے ہیں اور دیکھ بجا کے کہتے ہیں کہ
دوستی علی علیہ السلام کے مقابلہ میں کسی گناہ کی پوشش نہیں ہے شعر
حافی دار حجت میں ہمارا نام لکھا ہے ۷ قبالہ میں سجل میں خط میں پروانہ میں فتر
میں ۷ اور آپ کو کسی قول کی سند لانے کی مطلق حاجت نہیں ہے اور جن
انزام سے آپ ہم کو خالیف کزنا چاہتے ہیں اوس سے بھی ہم بے پروا
محض ہیں اور صاف صاف بلا لاف و گداز ہم صدق دل سے اس کے
معتقد ہیں بولا سے علی علیہ السلام کہ اگر خدا نخواستہ بقول آپ کے ہم گنہ
کرتے ہیں تو پاشد اور لگے ماتھے آپ کو یا ودلا سے دیتے ہیں کہ آپ کے
مذہب کے موافق اٹھائیں حدیث میں جو پکارتے ہیں علی قسیم الجنة والنار

اور گیارہ حدیث آپ کے مذہب کی مستلزمہ تھیں علیٰ لہذا الحمد للہ ولی
 الخوض اور آٹھ حدیث گواہی دیتی ہیں کہ بغیر واسطہ علی علیہ السلام کے کوئی
 صراط سے نہ گذر سکے گا نہ بہشت میں داخل ہوگا اگر آپ کو اون حدیثوں
 کے ملاحظہ کا شوق ہو تو غایتہ المرام سے سبق لیکر ملاحظہ فرمائی اور خوب
 سوچ لیجئے کہ بلا دوستی علی اگر آپ خیال کرتے ہیں کہ یا رخا یا تاروق یا تار
 یا اون کے ساتھی حضار جنگ بدر یا کسی اور نیک کردار کی محنت کا فائدہ
 اوٹھائیں تو صرف یہ خیالی پلاؤ ہے بلا اسکے کہ حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب
 علیہ السلام سے دلا ہو جناب رسول خدا کی ولا سے وہ محروم ہیں گھر چھوڑتے
 ہجرت کرنے غریزون قریبوں سے قطع علاقہ کرنے اپنے مال دولت
 لٹانے اپنی جان و مال کو خدا کی راہ میں نثار کرنے اور اپنے بہائی بندوں کی
 قتل پر مستعد ہونے اور اون کے مارنے میں بمقابلہ محبت خدا کے کچھ بھی
 نہ جھکے سے سر مو نفع نہیں ہونیکا اور حسب طرح کئی سے کئی مومن کی سارے
 نیکیاں جہاد و عبادت اور سخاوت و عنایت وغیرہ قتل عمد مومن سے ضائع
 اور برباد ہو کر اسکو الیق جہنم کر دیتے ہیں اور کیا بھی ہمارے اعتقاد میں باب
 ہی ہونا ہے چاہو آپ کے اعتقاد میں اسکی برعکس ہی کیون ہو اور جیسا خارجی جناب
 امیر علیہ السلام کو سمجھتے ہیں ویسا ہی آپ پاس ہے سمجھ لیں مان اگر یہ آپ فرما
 ع بد ان را بہ نیکان بخش کریم تو ہکو غدر نہیں ہے حق تعالیٰ غفور الرحیم
 ہے اور جناب امیر علیہ السلام کا دریا سے رحم و کرم بے پایاں ہے عدالت
 اور بخشش میں فرق زمین و آسمان ہے پس اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ و آلہ و صحبہ شفیع ہوں جسکی آیت ہم کو نہیں تو خیر ہم بھی آپ
 اقا کے ساتھی ہیں جو مرضی ہو مگر چاہو آپ جس لطافت اور بلاغت سے

فرمائیں یہ کہانی نہیں سُننا کہ فرشتے حضراتِ ثلاثہ کی مدد کو آئے تھے پہلا ایسا بھی کہیں ہو سکتا ہے کہ شکرِ ایزد کی مدد کو واسطے کی سبب سے آدمی حضرت ملائکہ کو خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کی مدد کو بھیجا یا تھا۔

آیاتِ بنیات از الفاظ پس جب ایسے سردار اور دین دنیا کے بادشاہ صفحہ ۵۰ سطر ۵ تا الفاظ سمیت میں ہو کیون نہیں سمجھتے صفحہ ۵۱ سطر ۱۱۔
آیتِ آخری جناب ہم سارے مدارجِ اولیٰ و ثانیہ و جمہدار کے جانتے ہیں اور ہر ایک کی بھادری اور جانباری کے انعام کا اندازہ بھی خوب کر سکتے ہیں مگر آپ نے تو دیکھا ہو گا کہ جن سپاہی اور حوالدار اور جمہدار و صوبدار نے کابل اور پنجاب کی ٹرائیون میں جان جو کم کی تھی اور دل کھول کھول کر رکھے تھے کیسے کیسے نفع پائے تھے کہ سارا اذکارِ سینہ ادا کرنے دینکا ہوا تھا مگر جب وہی بے ایمان مشہور امین اپنے محسن اور آقا سے پھرے تو کتے کی توت مری اور جو پکڑ گئے وہ دیر ہاتھ کی رسی میں لٹکا دئے گئے براہِ مہربانی شکرین است اور اصل نجات کا انہیں پر تیاں فرما لیجئے ہو کہ اور کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔
آیاتِ بنیات از الفاظ دیکھو حدیث شریف میں تیا ہے صفحہ ۵۱ سطر ۱۱
تا الفاظ تھان رد کر دیم بر تو نشا صفحہ ۵۲ سطر ۱۱۔

آیتِ آخری۔ جناب والا ہم کو کسی حدیث کے حوالہ کی کچھ حاجت نہیں ہے ہم خود رحمتِ ارحم الراحمین کی وسعت کو جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور اسکو نفورِ ارحم کہتے ہیں مگر آپ کی طرح ہم ڈہلے یقین ہی نہیں ہیں ہم اس قورعہ اور قوانینِ معترضہ حق تعالیٰ کی جو ہم کو حضرت خیر المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہونچے پابند ہیں اور جبکہ افعال و اعتقاد و شریعتِ حقہ کے بموجب پائے ہیں اور نئے وعدہ الہی کو متعلق جانتے ہیں اور جن کے شعار و اطوار

کو خلاف یقین کرتے ہیں اور انکی نسبت موعید حضرت انور و قہار کو متعلق مانتے
 ہیں اگر ہم ایسا کریں تو پھر ہر کو پا بندی دین حق کی حاجت کیا ہے حق تعالیٰ
 جو رب العالمین ہے نہ صرف رب المسلمین پس رحمت عام اور پرورش تمام
 کو جو کفار اور فساق اور سلاخون پر کیسا ان ساری جہانین دیکھتے ہیں اوسی کو
 دار عیسا میں بھی یقین کر کے مستغنی ہو جائیں اور دین اسلام سے مستغنی آپ
 کو اختیار ہے کہ جیسا اپنی خیال کرتے ہیں سمجھتے رہیں ہم نے آپ کے ساری اولاد کو
 کو بار بار پڑھایا ہے اور بخیر لسانی کے اولین کچھ نہیں پایا اور خیالی طور مار کے
 سوا کچھ نہ دیکھا آپ اپنے خیالوں کو طرح طرح کے ساپخون میں ڈالنے
 کی کوشش کرتے ہیں غلط کوسج باد کر اتے ہیں آپ کو اپنی مہارت پر
 چشم بد دور کہ خوش بیانی داری ہو مگر وہ خوش بیانی صاحبان عقل اور
 امتیاز کی نگاہوں میں مطلق وقعت نہیں رکھتے آپ نے جو کچھ امداد کی جاو
 حضرات شیخین بیان فرمائے اس کے بلع کاری میں کمول چکا ہوں اگر جی چاہے
 پھر پڑھ لیجئے حیف ہے کہ کیسے قول کو شیخین کے حوالہ کر کے ہمیں سنائے
 اور جو بات ایک دفعہ آپ کہہ چکے ہیں اوسی سے آپ کو حشوق ہو جاتا ہے
 اور اوسی کی سیان مٹھو کی طرح رٹ لگا دیتے ہیں جی مان جب طرح حضرت
 صدیق کے زبان کے موافق آپ نے قطعہ پڑھایا ہر اوس سے بھی پڑھ کر جواب
 صدیق نے فرمایا ہو گا مگر افسوس کہ جو کچھ اونہوں نے فرمایا ہو اور جب کوسج
 باور کرایا ہو اپکائات اور قرار و تنہا ہی تھا جتنا جواب کا ہوتا ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت احتضاری میں سب کو پس پشت دل
 دیا سم اور دیکھنے والے زیادہ خوش ہوئے اگر آپ کسی تاریخ سے
 یا کسی نظم سے دکھاتے کہ آپ کے حضرات شیخین نے غلان غرہ تین یہہ ہا

کی فلاں کافر سے ہم نبرد ہوئے یوں تلو اور جلائی تاسمتر ضون کا یہ قول۔
 ہنگوڑون کے سدا رہتے تھے آگے پیچھے پرتا مگر حضرت عمر کے بابت جو
 نے مرزا رفیع باؤل کی شعر کو تحریف دی اور سننے حضرت عمر کو واقعی خوب یا
 وراں پس عمر نیز موکرو رسہا اسکے یہ معنی آپ نے غالباً لئے ہوں
 کہ حضرت ابو بکر کی تقریر سن کر حضرت عمر کے رونگٹے کھڑے ہو گئے کیونکہ
 سوا اس کے اور معنی موافق است کردن کے میری تو سمجھ میں نہیں آتے۔
 آیات بنیات از الفاظ پس جب اوں اہل بدر کے شوق اور محبت صفحہ
 ۵۲ سطر ۱۰ تا الفاظ اوں کے معایب کو تلاش کرتے ہو صفحہ ۵۲ سطر
 آیت آخری اعملو امّا شئتکم کے تمغہ سے ہمکو تو انکار ہی نہیں جو
 بار بار بصد مکرار ارشاد ہوتا ہے اور جو کچھ مہاجرین و انصار کے حق میں قرآن
 مجید گواہی دیتا ہے اسکو ہم کب نہیں مانتے مگر وہ سب آیات اور فضائل
 مصرعہ آیات ہم انکی شان میں جانتے ہیں جبکہ خاتمہ ایمان پر ہوا چنانچہ آپ
 بھی اسکو اچھی طرح مانتے ہیں مگر پھر اسی کو دوسرا لے آتے ہیں ہم کو اسکا خوب
 یقین ہے کہ آپ کا بھی دل اسکو قبول نہ کرتا ہوگا کہ اعملو امّا شئتکم سے
 یہاں تک مطلق العنانی شرکاء جنگ بدر کو ہو گئی تھی کہ جو چاہیں مار ڈالیں
 جس سے چاہیں زنا کریں اور ایسی ہی معاصی کے مرتکب ہوں مگر چونکہ
 سخن پروری ہے اور اپنے اسلاف کی طرفداری اور کھلے ہوئے انراہوں
 پر خاک ڈالنا اسلئے آپ جو چاہتے ہیں منہ سے کدیتے ہیں مگر ظاہر ہے
 کہ یہ بیہات تاویلات سے نہیں چٹ سکتے سنئے جناب جن آیات کا آپ نے
 حوالہ دیا وہ حق ہیں اور اوں کے سوا اور بھی آیات ہیں اور صحابہ تو صاحب
 مرتبہ تھے حق تعالیٰ نے مومنین کے بھی حق میں کہاں مہرمت جا بجا وعدہ فرمائی

میں پس ہر ایک مومن حق تقالے کے وعدوں مرحمت پر یقین رکھتا ہے
 لیکن اگر آپ یہ سمجھ لیں کہ نمائشی مسلمان بھی آیات رحمت میں داخل ہو سکتے
 ہیں تو ہم آپ کو باز نہیں رکھ سکتے اور جو بات سمجھنے کا قصد ہی نہ کرے اس کے
 حق میں بجز اسکے کہ ع ندعی گر نکند فہم سخن گو سر و خشت کیا کہن میں یوختا ہو
 کہ جس طرح آپ نے بے حکم و حکم اعمال و مشاغل کو تمغہ خود مختار
 پنہا کے اور آیات فضایل صحابہ کو یاد کر کے اور سب کو جنہوں نے بعد رسول
 افعال خود عرضی کر کے ظلم و جبر ابلیت اظہار پر کئے مومن ٹھہرائے ہیں اور
 اعمال و مشاغل سے یہ باور کرتے ہیں کہ جو خباک بدر میں شریک تھے
 وہ سیدھے بہشتی ہیں تو میں باوصف اس کے کہ اسکے پچھلے خاص شکار
 اہل بدر پر گناہوں اور قصور کا صدور اور سزا یا بی بیاق کر چکا ہوں
 یہ میں و لیلوں سے آپ کے دعویٰ کو باطل کرتا ہوں اول تو یہ ہے
 کہ اگر اعمال و مشاغل کی یہ مراد تھی کہ اہل بدر جو چاہیں کریں تو حضرت
 عمر نے حاطب ابن بلتعہ کا جو شریک جنگ بدر تھا مار ڈالنے کا کیوں قصد
 کیا غور تو فرمائی کہ آپ تو اتنے عرصہ گزرے ہوئے پر قیاس جاتے
 ہیں اور حضرت عمر کو تو تمغہ اعمال و مشاغل چکا تھا وہ کیوں نہ کر
 ہوتے پس ظاہر ہے کہ اس تمغہ کی مراد وہ نہیں ہے جو آپ سمجھتے ہیں اگر
 یہ فرمائی کہ حضرت عمر یا کسی کو اس وقت تک کہ حاطب بکڑا گیا تمغہ نہ کر
 نہیں ملا تھا تو دوسری دلیل حاضر ہے بعد گرفتاری و ربائی حاطب تو سب
 کے سنیوں پر قضا اعمال و مشاغل ٹھک گئے تھے اور سب مطلع
 ہو گئے تھے پیغمبر بن سعید جو ۷۰ھ حاضرین جنگ بدر میں شمار ہے بھر
 نما گرفتار ہوا حضرت عمر نے بھی کہا کہ یہ تمغہ اعمال و مشاغل کا رکھتا ہے

کیون نہ رہا کیا کس واسطے تحقیقات جرم کی کر کے بری کیا اگر یہ بات بنائی
جاوے کہ تحقیق کے بعد باعزت بری کرنا مقصود تھا تا یہ بھی دنیا میں شہور
ہو کہ حکو اس کے کوشش کے متغیر ملا تھا اور اسے سرزد ہونا زنا کا امکان سے
باہر ہے قہم یہ کہیں گے کہ آپ خود ہی یہ فرماتے ہیں کہ شر کا دھبہ بدر
کو خدا نے جانچ کے خود مختار کیا تھا اور جب خدا نے خود جانچ لیا تھا تو اب
بین الاقرا ن تحقیقات کی کیا ضرورت ہی تھی تیسرے حجت یہ ہے کہ جب
حضرت ابو بکر شریک دھبہ بدر تھے تو اونہوں نے جناب رسول خدا سے
اپنی بابت کیون سوال کیا تھا اور جواب پایا کہ تم کیا جانے کیا اعدا ت کرو
اور یہ جواب پا کر باوجودیکہ متغیر اس کے کوشش کے متغیر ہونے سے کیون روکے
اگر اس سوالی و جواب کو دیکھنا ہو تو اور کتابوں کی تلاش میں وقت ہو تو
ترجمہ جذب القلوب شاہ عبدالحق کا جو مطبع نشی نول کشور لکنو میں چھاپا
موجود ہے اس کے صفحہ ۹۳ اور ۹۴ کو ملاحظہ فرمائی یا رد الایمان میں دیکھو
لیجئے پس کیا یہ فرمایا ہی کہ بدریوں پر حق تقالے کو اطمینان تھا کہ گناہ
کر نیکے صریحاً باطل ہو گیا اور شعبہ نہیں رہا کہ حضور کو قول عسقلانی سے یورما
ندامت ہوگی جس میں تصریح ہے کہ بعد حضرت عمر قدیمہ بن مطعون بدری شہر آہ
نوشی میں مطعون ہی نہیں ہوا بلکہ اسنے شراب پی مان یہ بات اور ہے
کہ آپ کہہ ڈالیں کہ قدیمہ کے پر گنہ میں دلی ہی غلطی ہو گئی جیسی حق تقالے سے
شیطان کے بیانی میں ہوئی تھی معاذ اللہ حضور والا ایسی بے سرو پا گفتگو سے
باز آئے اگر آپ سے یہود و نصاری سے اس آیت کو ان الذین آمنوا
والذین ہادوا والصابغون والنصرانی من امن بالله والیوم
الآخر وعمل صالحا فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون سارہ ۴ رکوع ۱۲

پیش کر کے عرض کریں کہ جناب ہم خدا اور قیامت پر ایمان لائے ہیں اور
 عمل نیک کرتے ہیں گو آپ کے پیغمبر صاحب کو بغیر نہیں مانتے تو ہم ہر شے
 میں کیوں نہ جائیں گے تو معلوم نہیں کہ آپ کیا فرمائیں اور نہ معلوم کیا باری
 بنائیں مگر جسے جو وہ پوچھیں تو ہم بالضرور یہ کہیں گے کہ آپ لیے اسکے کہ
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لائیں نجات نہ پائیں گے
 پس آپ کی یہ گمراہی بیکار ہے کہ حضرات ثلاثہ پہلے تو ایمان دار تھے
 اور جب وہ ابتدائے ایماندار تھے اور صحابہ رسول اللہ اور انکی ایمان کی حالت
 میں حق تعالیٰ نے صحابہ نبوی کی شان میں آیات فضائل نازل فرمائیں
 تو وہ تینوں صاحب بدرجہ اولیٰ داخل ہو گئے اور جب داخل ہو گئے
 تو چاہو چہ اوہوں نے کیا ہو وہ اعمال و امثال شعلہ کے تھمے سے معاف
 ہے اور ہرگز فضائل سے وہ خارج نہیں ہو سکتے تو رع کاندربین طغیرا
 نشان حسد للہ نیست ہ کوئی ذمی عقل ایمان دار چاہو کسی دین اور مذہب
 کا پیرو ہو اسکو نہیں مانگا کہ چاہو کوئی ہو اور پہلے کیا ہی دین دار رہا ہو
 مگر جب آخر میں بے ایمان ہو گیا تو اس کے بدلے ایماندار پون کی شہادت
 پہلے بے ایمانی کے دفع کرنے کے لئے پیش بھیجیں آپ بھی ایک لحظہ کے
 لئے کہ ورت کو جبار دین اور غور فرمائیں کہ زید پچاس برس کی عمر تک صالح
 اور ایسا رہا ہو جہاں دنیا مال راہ خدا میں لٹایا ہو یا پیادہ حج کو گیا
 ہو اور اکاون برس کی شروعات میں وہی زید شراب پیکر ایک مومن کو مار دیا
 تو وہ نارحیم سے بچ گیا اور کھلی ہوئی قصور کو پہلے ثواب دار عدالت میں
 سزا و قصاص سے بچا ورنہ اگر آپ کہیں کہ ہاں تو میں کیا سارے
 ذمی عقل جنہوں نے رات و دن دیکھا ہے صبح اور شام کو پہچانا ہے

اچھی بروں کو جانچا ہے چور دشاہ کو پر کہا ہے تاریخین پر بھی بہن حضرت
 آدم و شیطان کے قصہ کو قرآن مجید میں تلاوت کیا ہے تو ریت نہ سی
 قرآن مجید ہی سہی حضرت موسیٰ کی امت والوں کے گو سالیہ رستی کی کیفیت
 جانی ہے انجیل میں حضرت مسیح علیہ السلام کے گرفتار کرانے والے کا نام
 ملاحظہ کیا ہے وہ سب آپ کی شان میں کہیں گے۔ سخن شناس و بلر
 خطا نیست پس جب یہ حال ہے تو خباہن خطا معاف جنہوں نے
 جہاد کی رسول اللہ کے ساتھ ہجرت کی اپنا خون خباب رسول مقبول کے
 سینے پر گرانے کا ارادہ ظاہر کیا ہو جب انہیں کئی نافرمانی بغاوت بدلوں
 جگر گوسگان رسول خدا کے ساتھ ثابت ہو جاوے تو بچیلے افعال رائل
 قیاس و خیال کئے جائیں گے کوئی آیت جو آپ پیش کر سکتے ہیں اون
 سب میں ایمان کی شرط بھی پائیں گے مگر جس آیت کا آپ نے حوالہ
 دیا ہے اس کے کسی مصلحت سے آپ نے تین ٹکڑے کئے ہیں و حالانکہ
 وہ ایک ہے یہ آیت ہے وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ
 الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ تَبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ
 وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَٰلِكَ
 الْغَوْزُ الْعَظِيمُ اس آیت کے ساتھ آپ اسکو بھی تلاوت فرمائی لا تجحد
 قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر وادّخون من عباد الله ورسوله ولو
 كانوا بآباءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم ذَٰلِكَ الْكُتُبُ فِي قُلُوبِهِم
 الْإِيمَانُ وَآيِدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيَدٌ خَالِصَةٌ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ
 ذَٰلِكَ حِزْبُ اللَّهِ ذَٰلِكَ الْأَنْحَارُ حِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ سورہ

مجاہدہ پارہ ۲۸ و چاہو متواضعوا شتم کا گلی میں ہو یا رضی اللہ عنہم و رضونہ
 کا اس آیت وحید سے والدین ینقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ
 ویقطعون ما امر اللہ بہ ان یوصلی ویفسدوا فی الارض
 اولئک لہم العنۃ ولہم سوء الدارہ یعنی وہ لوگ کہ توڑتے
 ہیں ایمان خدا کو بعد محکم کرنے اوس کے کہ اور قطع کرتے ہیں اوس بنیہ کو
 کہ حکم کیا ہے خدا نے ساتھ اوس کے کہ پیوند کیا جاوے اور فساد کرتے
 ہیں مسیح زمین کے اونکے واسطہ دوری رحمت سے ہے اور واسطے اونکے
 بدی آخرت کے ہے سورہ رعد سیارہ ۱۲ خارج نہیں ہیں پس جنہوں
 نے اوس ایمان کو جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کیا
 تھا توڑ دیا اور زوال دنیا کے ہو رہے وہ اس آیت میں ضرور داخل ہیں
 اور اذکو کوئی خارج نہ سمجھے گا مگر وہی جنہوں نے ہنوز عقل سبھانے
 نہیں پائی تھی کہ گیارہ دے گئے یا جو انکو لٹے اندھے اور کانوں سے
 ہرے کر دئے گئے یا جنہوں نے سوائے صبح کے شام دیکھی ہے بنین
 یا جنکو بجنو سے یہ سکھایا گیا ہو کہ افضل خلق بعد انبیاء و رسل و مالک المشرق
 ابو بکر صدیق سہت و بعدہ امیر المؤمنین عمر فاروق و بعدہ امیر المؤمنین عثمان و وہ النبی
 و بعدہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ (ان میں چارے کے ساتھ کوئی بھی خطاب نہیں) اور پھر اس جو
 حدیث کا یہ منتر کا نون میں ہونا لیا ہو جس کو خود الفاظ اوس کے جو ٹھہرے ہوئے ہر گواہی و
 رسے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ہرگز ہرگز جناب رسول خدا نے نبیین فرمائے
 قال ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکنا نقعد الحرج جس کا ترجمہ یہ ہے قال
 ابو ہریرہ بودم ہائستہ یا نبی آمد ابو بکر پس گفت خوشی باد بمر و پ
 کشندہ من تمام مال خود و اثبار کنندہ مرا و جو خود پس آمد عمر فرمود کہ خوی

باد بوزیر من و فرق کنندہ من ای فرق کنندہ در حق و باطل و آنکسے کہ عجز
 دادا الد تقالے بسبب او دین را دنیا مید شمارا لہ تقالے بسبب او مؤثر
 بعد او آمد عثمان فرمود خوشی باد انا و من و زوج دختران من آنکسے کہ
 کہ جمع کردہ شد بر اسے او دو نور و عذاب بہت بر اسے قاتل او با تشریف
 آمد علی فرمود خوشی باد آمد برادر من و پسر عم من و پدر و لد من و آن کسی کہ
 پیدا کردہ شدہ ام من و آن از یکی ای کردہ اومی تا این چہار اندزہ شفقت
 شود و محبت ایشان کرد و دل ہو من و تقویٰ محبت نمی شود یکی از ایشان در دل
 احدی مگر آن کسے کہ باشد منافق پس آن کسے کہ دوست میدارد ایشان را کہ
 پس بسبب محبت من و آنکسے کہ دشمنی میکند ایشانرا پس سبب دشمنی من
 و دشمنی میکند او شان را این جماعت سادات المومنین ای سردار مومنان
 و در دنیا و آخرت و دشمنی نمی کند ایشان را مگر کسے کہ بد بخت باشد و دوستی
 نمی کند ایشان را مگر کسی کہ نیک باشد پس جوانب حیطان و آستانہ و سبج
 گفتند اللهم العن مبغضیہم امی باز خدایا لعنت نازل کن کسی را کہ بعضی ارد
 ایشان را صفحہ امتن و حاشیہ فتاویٰ بر حنہ مطوعہ مطیع نول کشور لکنند
 او زریادہ تصدیق کے لیے یہ بھی کہدیا کہ اس حدیث اور معجزہ کو سنکر
 تیس ہودی اور پچاس منافق مسلمان ہو گئے مگر جن کی عقل درست ہے
 وہ کب ایسے جو نہی اور مصنوعی حدیثوں کو مانتے ہیں وہ تو ایک ایک لفظ
 پر اس حدیث کی حجت کریں گے اور جس آیت کو آئینے تین ٹکڑے کر کے
 چھٹے اور سکے پہلے اگر اس آیت کو آپ یرحمین انما المؤمنون الذین
 آمنوا باللہ ورسولہ ثم لم یرتابوا و جاہدوا بماوالہم و انفسہم
 فی سبیل اللہ ط اولئک ہم الصادقون یعنی حقیقی مومن وہ لوگ

میں جو ایمان لائے خدا اور رسول پر اور پیراؤنوں نے شک نہیں کیا اور
جہاد کیا اپنے ہاروں سے اور اپنے داتوں سے خدا کی راہ میں اور وہی
میں ہے تو جاری گذارش سمجھ میں آجائے گی کہ جو وعدہ الہی آپ کے
پیش کردہ آیت میں ہے وہ صادق و حق کے شان میں ہے اگر آپ شان
نزدل اس آیت سے بحث کریں تو یہ بیکار ہے چاہو کیسی وجہ اور ایمان
اظهار سے یہ آیت نازل ہوئی مگر صادق و حق کو اچھی طرح ممتاز کرتی ہے
آیات بتیات اسے یار و ذرا الفات کر وصف ۵۲ سطر ۶ تا الفاظ
۴۸ میں بودن و ہمزگستان ذلیقن صفحہ ۵۵ سطر ۱۵۔

آیت آخری یہ کوفہ کے باشندوں کی کیفیت بیان کرنے کی بھی ایک
ہی ہوئی بظاہر کو فیون کے حال بیان کرنے سے آپ کی دو غرض معلوم
ہوتی ہیں ایک یہ کہ ہر گاہ کو فیون کا حال طشت از بام افتادہ رہے تو
انہی نے اونکی تعریف نہ کی ہوگی مگر مجتہدین نے اپنی طرف سے لکھ ڈالا
پس ان کا بیان لغو لا طائل ہے اور جب کو فیون کی مدح قیاس میں نہیں
آتی تو سخن اور ان کے ساتھیوں کی جو قدح لکھی گئی وہ بھی ایسی ہوگی جیسے
کو فیون کی مدح دوسرے یہ کہ آپ اُن صحابہ کا جنکو ہم فضائل مصرعہ
قرآن مجید سے خارج کرتے ہیں کو فیون سے مقابلہ کر کے یہ ہم کو باور
کرانا چاہتے ہیں کہ ہر طرح ہمارے آئمہ علیہم السلام نے باوجود دیونفاہی
اور ظلم اہل کوفہ کے حق میں اپنی خوشنودی ظاہر کی اور انکو بُرا نہ سمجھا تو پھر
خداوند تعالیٰ نے یہی باوجود افعال زشت صحابہ مذکور کو فضائل سے ہم دم نہیں
کیا ہے سو خاطر جمع رکھئے آپ کی تحریر میں سے تعنیہ معکوس پیدا ہو گیا اسکو
بجائے کہ آپ نے اس پر خیال نہ کیا کہ مردِ آخر میں مبارک بندہ مت اور جو

میں آیا لکھ ڈالا اسنے حضرت کو فیون ہی کی دو حالتیں بیان کرنے سے ہماری راستی اور دیانت ٹیک رہی ہے جبکہ اہل کوفہ اچھے تھے اور نکو اچھا کہا اور جب وہ برے ہو گئے تب اور نکو برا کہا اور بھی بجنہ حال ہمارے نقال کا اور صحابہ کی نسبت ہے جنکی فضایل کو سننے ایک سو کر دی ہیں یعنی جب اون کے خیال درست تھے اور وقت تک وہ اچھے تھے پھر جب دل سے بیوفائی سرزد ہوئی تو برے ہو گئے مگر آپ نے جو کچھ فرمایا ہے اوسکی بہت بھی چاروں چار عرض کرنا پڑا عہد رونق افروزی جناب امیر المومنین علی علیہ السلام میں اہل کوفہ وفادار تھے اچھے تھے مگر بعد شہادت حضرت کے معاویہ نے جب اونپر تسلط پایا اور دبایا اور جس طرح اہل مدینہ بعد انتقال جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شیخین کے دبا دیں آگے تھے کوفہ بھی بگڑ گئے اور جس طرح عرق انگور یا گنے کا عرق جو دراصل میٹھا ہوتا ہے اور وہوب میں رکنے سے کہنا ہو جاتا ہے وہ بھی خراب گئے اور جو کچھ عہد معاویہ اور زید میں اون سب نے کیا وہ لائق لعنت اور ہشکار ہے اور جو کچھ قرآن اور کتابوں میں تحریر ہے وہ سچ ہے جب وہ دور ظلم نکلا تو چونکہ کوفیون کی اصل درست تھی پھر اپنے افعال پر آگئے اور اسواسطے معصوم علیہ السلام نے اُنکی قہر لیں کی ڈاگر اور بھی آپکو سننا ہے تو ہم سنائے کو حاضر ہیں ہم مقررین کہ جن کوفیون نے حضرت علی علیہ السلام کا ساتھ چھوڑا اور جنہوں نے حضرت امام حسن علیہ السلام کا ساتھ نہ دیا اور جنہوں نے حضرت مسلم کے ساتھ بیعت کی اور وقت پر سب کے سب پیمت ہو گئے وہ سب ویسے ہی تھے جیسے وہ مدینہ والے تھے جنہوں نے اول مقام غم غدیر میں جناب رسول خدا کے حضوری میں جناب امیر علیہ السلام سے بیعت کی

تھی اور بعد خواب رسول خدا کے وفات کے پہر گے اور جنون نے
 بعد قتل جامع القرآن صاحب کے خواب امیر علیہ السلام کو خلیفہ ظاہری
 بھی بنایا اور بیعت کی اور پہر اوس کو بالاسے طاق رکھ کر حضرت عائشہ کے
 ساتھ ہوئے اور خواب امیر علیہ السلام سے لڑے اور پہر معاویہ کے
 کالہ لیس اور جاگیر دار بنی جناب امیر علیہ السلام سے محارب ہوئے
 اور پہر حضرت امام حسن کے مخالف ہوئے اور بعد شہادت ہی عداوت
 سے باز نہ آئے خبازہ پر تیر چلائے اور وہ وہی اہل مدینہ تھے جنون
 نے جناب رسول خدا کی حفاظت اور حمایت کا عہد کیا تھا مگر جگر گوشہ
 رسول خدا سید الشہداء حسن آل عبا علیہ تجتہ والثناء کو جنسین سید
 شباب اہل الجنة رسول خدا سے سن چکے تھے اور جبکہ ذریعہ
 سے تھک کر فضایل رسول خدا جانتے تھے آوارہ وطن ہونے دیا اور ہم
 اون مدینہ کے رہنے والوں کو جنسے افعال مذکورہ بالاسرزد ہوئے
 ویسے ہی بد دعائیں شامل کرتے ہیں جیسے کوفہ والوں کو آہ وہ ہی مدینہ
 والے تھے کہ جناب رسول خدا کے سامنے ہزاروں طرح سے اپنی
 جان نثاری و وفاداری کے وعدے کرتے تھے اور جنون نے بڑے
 بڑے عہد کئے تھے۔

اشعار حملہ جدیدی

<p>دور افتائے بیعت بگفت آن کلام کہ ای قوم ازین کار هیچ اگہید بدادند انصار پاسخ بابا و چنین کرد و عباس اندم بیان</p>	<p>بزرگے ز انصار جتاس نام کہ بیعت چنان بابنی میکنند کہ مطلب ترا چسیت زین گفتگو کہ بیعت بر این است ای دوستان</p>
--	--

کہ چون دشمنان شہنشاہ دین
کشد کار پر غاشش آخربہ تیغ
بجائی دتن و جان خویش و تبار
بر آرمیم کردار بداندیش او
خیان یا شدیان عہد و بیعت بجا
و گر نہ شود صرف چون مایہ
شہاپای خویش آن زبایس ہند
سند نہ انصار چون آنگلام
کہ کر دیم این شرطہا را قبول

نمائند آغاز پر غاشش و کین
نداریم اندھم از و جان و ریلخ
نمائیم یاربے گھہ کار نہ ابرہ
سر و جان بباریم در پیش او
بود ما سر یکتن از ما بیبا
بمیدان بغلطند چون سایہ ما
از آن بہ کہ دست خود اکنون کشند
بگفتند از صدق نیت تمام
نمودیم بیعت چنین با رسول

اگر وہی حضرت امام حسین علیہ السلام کی مدد کو ٹالی گئے اور جان بوجہ کر کہ
آپ شہید ہونگے معذراہل و عیالی جانے دیا کسی نے نہ کہا کہ آپ مدینہ میں
رہیں اور جو چہ آپ کے نانا سے وعدہ کیا ہے اسکو پورا کریں گے مگر
اوس بیوفائی کی کیسی جلدی سہرا پائی کہ یزید نے مسلم بن عقبہ کو مدینہ میں متعین
کر کے مدینہ والوں کے مکانون کو خراب کیا اور ان کی عورتوں سے حرامی
بیچہ جو اسے اور اس میں درندہ گزند کر دیا اور حسب طرح ہم نے ان سکنا کر
مدینہ اور کوئی جوان کا جنوں نے ایذا جناب امیر و حضرت امام حسین
علیہ السلام کو دی ساوی درجہ کا سمجھتے ہیں ویسا ہی اون ملک کے رہنے
والوں کو بھی جانتے ہیں جنوں نے جناب رسول خدا کو ملک جوڑنے پر
جھوٹ کیا تھا حالانکہ وہی ملک ہے اور وہی مدینہ ہے کہ جبکہ اغراض و حرمت
کے بابت رسول خدا نے فرمایا اور جناب رسول خدا کو ہم کی مدد کی کہتے ہیں
اور حسب طرح رسول خدا صلعم نے مدینہ کی انصار کی تعریف فرمائی تھی ویسی ہی

جناب امام زین العابدین و جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کے اہل کوفہ کا کہنا
 فرمایا تھا مگر جناب نے یہ سچ نہیں فرمایا کہ ملا باقر مجلسی نے مجالس المؤمنین
 میں لکھا ہے کہ اگر آپ سچے ہیں تو ملا باقر مجلسی علیہ الرحمۃ کی کتاب مجالس المؤمنین
 میں دیکھو نہ دین مگر تو بھی ہم کو حق قائلے نے انسان بنایا ہے ہم اس کے
 شکر نہیں ہیں کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اہل کوفہ کی مدح فرمائی
 ہے اور اس سے تو کسی دوسری قوم کو انکار نہ ہو گا کہ کسی شہر کی عزت و حرمت
 و طرح ہوتی ہے ایک بوجہ لطافت آب و ہوا و دوسری بوجہ اہل شہر
 وہی مکہ تھا کہ جہان کعبہ کی بنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی یا وہ ہی
 مکہ تھا کہ جہان بٹ پوچے جاتے تھے اور سکن بت پرستان مشہور ہو گیا تھا
 یا پھر وہ ہی مکہ تھا کہ جہان ہم کو حج کرنا فرض ہے وہ کوئی زمانہ تھا کہ مدینہ والے
 اہل ہوا و انصار رسول مختار تھے یا وہ ہی نا اہل ہو گئے تھے یوں ہی اہل کوفہ
 بھی کہ جناب امیر علیہ السلام پر فدا تھے یا وہ ہی ایسے بگڑ گئے کہ جناب امیر علیہ السلام
 کو بلا کر پیر گئے مگر آخر کو پیر وہ سب سمجھ گئے اور مدینہ والے ایسے بگڑے
 کہ تھوڑے اونٹن سے بنے جس زمانہ میں اہل کوفہ لایق قدر تھے معصوم
 علیہ السلام نے انکو برا کہا اور انکو الکوئی لایوئی کا خطاب خلع سے
 ملا اور مرزا و میر اور میرافیس نے صحیح مریون میں انکی برائی کی مگر کن کو فیک
 اونہیں کی جو اس کے سنا اور سمجھے چونکہ ہم آپ کا ساقیہ نہیں رکھتے
 کہ جبکہ فعل اچھے دیکھیں انکی اعتبار سے چاہو وہ نہر اید فعلیہ ان کرین
 اونہیں اعمال و ماشائق کہہ اچھا ہی کہے جائیں یا جسے ایک برائی
 دیکھیں تو پھر بعد برائی کہے جو اسے نیک کام سرزد ہوں اسے قطع نظر کریں
 اگر آپ کو کوئیون کی طرح میں شک ہو تو دیکھ لیجئے تھوڑے ہی دنوں کے

بعد جب مختار نے خروج کیا تو وہ راہ راست پر آگئے نیریڈیون سے ٹرنیکو
 طیار ہو گئے عورتوں نے اپنے اپنے محرشوہرون کو بخش کے آمادہ نہرو کیا
 بعد اس انقلاب کے البتہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اونکی
 بوجہ رح کی ہے پس اس پر آپ کو تعجب کیون ہے جو درمیانی کو فیون کی مثال
 ویکر بدریون کے کردار سابق سے مقابلہ کیا لازم یہ تھا کہ بدریون اور کو فیون
 کے آخر کردار سے مقابلہ کر کے جو کہنا تھا فرما تے مگر نیریڈ اور اسکے تابعین
 اور نیریڈ کو فیان بدشعار نے جو جناب خاسر آل عبا علیہ التحیۃ والثناء کے
 ساتھ معاملہ کیا اور غوطلم اور جو راون سے سرزد ہوا وہ اس درخت کے
 شاخ برگ و بار تھا جو آل کے اون صحابہ کبار نے جن کے لئے کہی آپ
 رضی اللہ عنہ کی سند لائے تین کہی اعمال و اشیاء وغیرہ وغیرہ سقیفہ نبی علیہ
 میں لگایا تھا اسلئے ہماری طرف سے جو یاد دہی ہر سال ہوا کرتی ہے وہ حضور
 اور حضور کے دوستوں کو ناگوار ہو اسے چاہے آپ کا مطلب تو یہ ہے
 کہ جناب سید الشہداء کی شہادت کا ذکر ہے نہ تو تاکہ بناے شقاوت و شقیہ
 چند روز میں ڈھونڈ ہے نہ ملے یا وجہ شہادت پر بھی ویسی ہی باتیں بن
 سکیں جیسی بنائے خلافت پر نہائی لیکن راجو سرکار نے دوسری غرض
 پیدا کی ہے وہ عین ہمارے موافق ہے اور آپ نے اہل کوفہ کے ساتھ
 جو اون صحابہ کا جنگی فضائل کا ہموانکار ہے مقابلہ کیا یہ بہت ہی مناسب
 ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ جن صحابہ کی حق تعالیٰ نے مدح کی اونکا حال مجھے ایسا
 تھا جیسا ان اہل کوفہ کا تھا جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام کے ساتھ
 وفاداری کی اور جدہ استقلال پر قائم رہ کر اپنی جان دی اور وہ ضرور
 اسی قسم میں داخل ہو گئے اور انکو ہم اوسنہ طرح کا سمجھتے ہیں جیسے وہ

صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ جنہوں نے رسول خدا کے حضور میں حاضر ہو کر
 مساعی جمیلہ کیں اور جس ایمان پر اذکار کا خاتمہ ہو گیا اور جن کو فیوض نے
 بیونالی کی اذکو ہم اُن صحابہ کا ہم تکہ جانتے ہیں غلبی خوبیاں آپ ہم سے
 منوانے کی فکر میں ہیں مگر جن کو فیوض کی خباب امام جعفر صادق علیہ السلام
 نے پہر مدح فرمائی اُن کی مقابلہ کے واسطے حضور کے سامنے کوئی گروہ
 نہیں ہے کہ غلبی مثالِ آبِ دین اور صرف مثالِ ہون اور استدلال
 کریں اور اُن کے رشتہ اعمالی کو مٹا سکیں اور یہہ کیونکر ممکن ہے جب
 وہ جو کزاتہا کر گئے دنیا سے انتقال کر گئے تھے لیکن یہہ کہ اپنے اپنے
 نفس پر قیاس فرما کر خباب غفران مآب کے آیہ سورہ منافقون کو
 آیات فضیلت صحابہ کے معارضے میں پیش کرنے پر غصہ فرمایا ہے
 اوس کے رفع کرنے کو میں صرف یہہ کہہ کر آپ کے غم ناحق کو برطرف
 کرنا چاہتا ہوں کہ یہہ عادت خود بدولت ہی کی ہے کہ اپنے مطلب کے
 مضمون کو لین اور جس سے حیثی اُن صاحبوں کی ہوتی ہو جن کے آپ
 طرفدار ہیں اوسکو جوڑ دین سبحان اللہ اور اور نیچے کی آیات لکھ کر سورہ
 منافقون کی جو تفسیر لکھ کر باتیں بنائیں وہ محض بیکار نہیں یہہ مانا کہ عبد اللہ
 بن ابی باعث نزول سورہ ہوا اگر حق تعالیٰ نے سارے منافقین کا ذکر
 فرمایا نہ صرف ایک کا پس جو آگے ملکہ خباب غفران مآب کا یہہ ارشاد جو
 مندگانو الانے نقل کیا و اشال امین دیگر آیات ست پس لایست کہ مجمع
 بین الایات گفتہ شود کہ مورد آیات مناقب غیر مورد آیات ذمہ ست
 پس بعض صحابہ انحضرت عموماً مدوح باشند و بعض مذموم و این عین
 مطلوب شیعیاں ست کیونکہ آپ کے قرآن خوانی سے غلط ہو گیا آپ

عزیز بن ابی
 محسن
 علیہ السلام
 و انقطاع
 علیہ السلام
 و انقطاع
 علیہ السلام

ایسی باتیں بنائے ہیں کہ جتنے دعویٰ در صحابیت تھے انہیں سے کوئی برا
 بھری نہیں سکتا سبحان اللہ سبحان اللہ یہ دعویٰ صرف آپ ہی کو زیبا ہے
 اور اپنے دھن میں چاہو آپ ثابت بھی کر لیں مگر کوئی اہل سنت بھی نہ مانے گا اور
 کیونکر نہیں گئے ملاحظہ فرمائی کہ منہاج النبوت مطبوعہ مطبعہ منشی نو لکھنؤ جلد اول
 کے صفحہ ۷۷ پر مرقوم ہے کہ حضرت رسول خدا ﷺ نے ایک روز عمر ابن سعد کے سر پر
 دست مبارک پھیرا اور برکت کیواسطے دعا کی اسی برس کا ہوا ہے جو ان ہی بنا
 تو چاہو جو اوسنے کیا وہ صحابہ ہی بنا رہا گو یہ حدیث جھوٹی ہے یہ غالباً آپکو
 اس حدیث پر اطلاع نہیں ہوئی ورنہ ضرور اس پر بھی حجت پیدا کر کے کہتے کہ
 آپکو خواب رسول خدا کو جبکہ علم شہادت خواب امام حسین علیہ السلام کا تھا
 تو ضرور آپ قاتل اور مجاہدین کا نام اور اوسکے افسردہ جب بعد از رسالہ اس سال
 کا نام جانتے رہے ہوں گے بایں ہمہ عمر ابن سعد پر دست شفقت بہرہ کر سعید
 کر دیا ہوتا اگر وہ حضرت امام حسین علیہ السلام سے ٹکراتا تو اس پر کیونکر بدگمانی
 ہو سکتی ہے اور شیعہ ناحق ایسے سعید کی عیب چینی کرتے ہیں ہم آپ کے
 تہذیب سے منت گذار ہیں کہ آپ نے اسکو قبول کیا جو آیتن کا فردن اور
 منافقون کی شان میں ان سے مہاجرین و انصار و اصحاب نبوی کو کچھ تعلق
 نہیں ہے اور یہ آیتن جن میں کفر و نفاق اور دین میں سستی وغیرہ کا ذکر ہے
 وہ شان میں منافقون کے ہیں جو اصحاب نبوی میں داخل نہیں ہیں اصحاب نئی
 میں اور منافقون میں نسبت تناقص کی ہے نہ توافق کی اسلئے اُن آیتوں کا
 جو اصحاب کی فضیلت میں ہیں اُن آیتوں سے ملانا جو کہ منافقین کے مذمت
 میں ہیں درحقیقت جمع ہیں الایات نہیں ہے سبحان اللہ اس سے ہلکے
 نہیں ہے کہ آپ کیا سمجھے ہوئے ہیں مگر یہ تو ہم کہیں گے کہ آپ کا یہ قول ہے

کہ ایک گروہ مہاجر کا تھا دوسرا انصار کا اور اودن دونوں کے سوا تیس گروہ
 منافق کا تھا اور جب یہ آپ کا خیال ہے تو معلوم نہیں کہ تیسرے قسم کے لوگ
 کہاں سے آئے تھے جو نہ مہاجر تھے نہ انصار اور جو منافق تھے وہ کہاں سے
 آنے لگے تھے شاید جناب کو سنوڑ پوری پوری تقریف اصحاب کی بھی معلوم نہیں
 ہے اور مولوی عبدالرحمن جامی کا شعر خلیفہ عقاید نامہ کا مذکور شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے تحفہ انما عشریہ کے باب امامت میں کیا آپ کو مطلق یا دہن
 شعر ہر کرار وے بہیو دنداشت + دیدن روی منی سو دنداشت + پس
 آپ کو اپنے مذہب کے موافق تقریف اصحاب کی سچے تحقیق فرمانا مقادیر
 میدان مشاطہ میں آنا تھا پس اگر آپ تقریف صحابہ سلمہ اہلسنت نہیں
 تو تمکو اوسکی شرح کی ضرورت بھی نہیں ہے بہتر ہے آپ نہ جانئے تمکو آپ
 کی جرأت بیان پر نہایت تعجب ہوتا ہے کہ بے حکم چٹک جو آپ کے زبان
 مبارک پر آتا ہے کہہ گزرتے ہیں اور خوبی یہم کہ اس عنوان سے بیان کرتے
 ہیں کہ سننے والے سچ جانیں میں عرض کرتا ہوں کہ اگر آپ کو ادعا و صدق بیانی
 ہے تو بلا باقر مجلسی کے مجالس المؤمنین میں آپ ڈھونڈہ دین اور اتنی ہی سچائی
 اپنی ظاہر کر کے اپنے دوستوں میں سرخ روی حاصل کریں افسوس کہ
 ساتھ ہم کو کہنا اثر اقصور معاف ہو آپ خود جو مٹھ بولیں اور مصرعہ جو مٹھ لیں
 اور خدا کے اس وعید سے جو مٹھ بولنے والوں کے حق میں ہے نہ دُورین
 اور ہمارے علما کو جو مٹھا کہیں اور اوس پر بھی اتنا نہ فرما کر جو ظلم و جور آپ
 کے خلفاء سے اہلبیت طاہرہ رسول اللہ اور جناب سید الشہداء علیہ السلام
 کے حرم محترم پر ہوئے اذکو قصص و حکایات باطلیل میں داخل کریں اور
 خود باطل کی پیروی کر کے ہم کو تشیع سے نفرت دلائیں اور خود اپنے

علماء اور محدثین کے بیانات کا ذہب اور اقوال مصلہ کے نقل کرنے پر کچھ غیرت ایسا
 کا آپ جو شش نہ دکھلائیں بلکہ سب کو غلط ہو یا صحیح جو ٹھہر ہو یا نسخ امتداد صدقاً
 کر کے تصدیق کریں اور ہرگز اسیر دھیان نہ کریں کہ آپ کے علماء عمر ابن سعد
 تک کو صحابی میں شمار کر کے اس کے معترف ہیں مگر جب ہم اون لوگوں کے
 جنہوں نے رسول خدا کے روبرو ادعای حواریت کیا اور پسینہ پر خون
 گرانے کے دعویٰ کئے جب ان کے صحیح افعال دیکھتے ہیں تو کانوں میں اچھکیا
 ٹھونس کر بہرے بن جائیں اور کہیں اعمالو ماشاء اللہ کا سہارا لیں کہیں
 یہ حدیث بگھاریں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کو یاد نہ کرو
 مگر ساتھ خیر کے کہیں معاویہ کو باغی سے داعی بنائیں ایک کہی کہ وہ باغی تھا
 دوسرا کہ نہیں اس کے اعمال کی تاویل کرو اور آپ دونوں کو صادق
 اور ایسا پیشوا کہیں اور جو انہیں مختلف بیان کر دیا اسے پر گرفت ہو
 تو حضور کا خون جو شش کرنے لگے تمام جسم آتش لعل سے تھک جائے
 تسنن کا غلبہ ہو رگ رگ مارے غصہ کے پھول جاوے عداوت کا وہ
 غلیان ہو کہ سودا صفر سب ایک ہو جاوے اور سیدھے پولیس کے
 تہانہ کو آپ دوڑیں عدالت فوجداری میں جا کر استغاثہ کریں کو ری
 دوکان دوکان مانگ کر حیدہ جا کریں وکیل دبیر ستر مقرر کر کے عدالت پر
 یہاں تک طرفدار مختلف بیان کرتے والوں کے کریں کہ جسکی حد نہیں
 غور فرمائی کہ ہم کو آپ کے اقوال ناسمجھہ پر جو شش و اشتعال طبع پیدا
 ہوا مگر ہم نے انصاف کیجئے کہ کیا ضبط کیا اور سوائے انہیں الفاظ کچھ
 جو آپ نے ہمارے لیے جنسی تھی کوئی لفظ نہیں لکھا اسی جناب ہم اون پر
 کے جو جاوہ اطاعت رسولی التذیر بعد انتقال رسول خدا ثابت قدم ہے

اوس سے ہزار خیر رتبہ جانتے ہیں جب کو آپ مانتے ہیں آپ کہی ہوئے بھٹکے
 اونکا خیال کرتے ہوئے گئے ہم ہر نماز کے بعد اونپر سلام کرتے ہیں اور
 انصار رسول اللہ لکھتے ہیں بجا لائے ہیں علی ہذا جن کو فینون نے دفائی اور
 بعد شہادت جناب سیدنا شہداء علیہ السلام مختار کے ساتھ ہو کر شفا کون کی
 خبر لی اور ان کے رتبہ شناسی سے بھی اعراض نہیں کرتے مگر یہ آپ کا کون
 ایمان ہے کہ نام تو رسول کا اور کلمہ پڑھو خلافتی ثلاثہ کا اور خود مرید ہو
 عبد اللہ بن سبا کے اور اہتمام اوس کے ارادت کا ہمیر کر و سچ ہے آپ کیوں
 نہ خلفاء ثلاثہ کے بہاؤ نہیں کہ آپ کو انہیں کے جہاد کی بدولت ایمان ملا
 پس جب کا کماے اوس کا گائے ہم سے کیوں اور ان کے جناب میں امید
 کی رکھتے ہیں جنہوں نے خاندان نبوت کے حقوق چھین لئے اور خود عالم
 بن گئے اور عنوان دین کو بدالابدعتوں کو جاری کیا حلال کو حرام کر دیا کسی
 نے سادات کا خون بہا یا کسی نے زندہ مومنین و شیعیان جناب امیر
 علیہ السلام کو دیواروں میں چنوا دیا اور رسول کے حدیثوں اور ائمہ کے
 قولوں کو خید مفتری اور مکاروں کے فقر و فاقہ میں آکر اپنے مفید گروہ
 منصف و صاحب ورع بن گئے افسوس ہے سارے ظلم و جور کو عدلی
 و انصافی دکھاتے ہو اور ہم کو جھٹلاتے ہو خباہت ذرا تو سوچو کہ آپ
 کا یہ کیسا دین ہے اور کس قسم کا ایمان یا تو مسلمان چوڑو یا کسان
 یہودی یا وہی پورانی اور دیوتاؤں کے پوجنے والے بن جاؤ جنکو
 حضور کے اصحاب ثلاثہ پوجتے رہے اور اگر آپ مسلمان ہیں تو جناب
 امیر علیہ السلام کے ایسے عقیدے رکھو کہ جنہوں نے بت کو گہی سجدہ
 نہیں کیا اس خرافات و اہیات مذہب پر جو آپ نے دھوکے دھری

میں اختیار کر لیا ہے اور جس کی بنا سراسر جھوٹ اور فریب پر ہے تبڑا بھیجے
 اور اس کے بانیوں پر لعنت کیجئے ایسا بڑا دعویٰ ایمان کا آپ کے بڑے منہ سے
 سے اچھا معلوم نہیں ہوتا مسلمان ہونا اور پہر نفس رسول اللہ اور جگہ گوشہ
 خیر الانبیاء سے انحراف کرنا اور انکو امام برحق و منجانب خدا نہ جاننا اور ان کے
 خون بہا نیوالوں اور تنہا حرمت کرنیوالوں کو سہرا خنا اور ایسی باتیں
 بنانا کہ جو بڑے نادانیوں کی بات ہے بات ہی بالکل ~~بے~~ اور جس کے پہر
 معنی نہیں اور سو کہ ہڈیاں ہی ہڈیاں ہیں جنہیں سڑا گودا ہی نہیں ہے
 اور شیر غش ہو جی شاعر حاشیہ اللہ کہ بد معنی گویم و دان ہم از پیش خود نمی گویم
 مگر جو آپ کا دل اسی مذہب کا دل وادہ ہے جس کے پیرو مردوں سے لڑتے
 ہیں اور انکو یہی حال قاتل کی مجلس میں لاکر مٹلانا چاہتے ہیں اور شراب
 پینے والوں کو کافر نسبت کرتے ہیں تو مجبوری ہے تاہم براہ ہمدردی
 اس کے کہنے پر مجبور ہیں شعر دل را برای جسم زمی میکنی شراب و تعمیر
 ویر از گل محراب میکنی۔

آیات بینات از الفاظ غرض کہ جو فضیلت خدا نے اہل بدر کو دئی ہے
 ۵۵ سطر ۴ تا الفاظ لغو ذالہ من ہنوا انہم صفحہ ۵۵ سطر ۲۲
 آیت آخری چونکہ خواب والا کی عادت میں داخل ہے کہ بیچارے حملہ
 کو ادھوری عبارت دیکھا دین جو جی میں آ جاوے اسے اپنے مرضی کے
 موافق لکھ کر گہرا حٹ میں ڈالیں چنانچہ اب مقالہ کی کتاب کوئی تو بھی
 اسکی پوری عبارت نقل نہ کر کے خواب غصہ ان کتاب علیہ الرحمۃ پر الزام
 لگا دیا اسی حضرت ہم تو آپ کو خوب سمجھ گئے ہیں اور کسی شیعہ سے امید
 نہیں کرتے کہ آپ کے دہو کے کی عبارت میں آجائیں پس ہم کو ضرورتیں

ہے کہ سارے مالہ و ماعیہ تحریر جناب غفران مآب کی لکھ کر تطویل لایا میں
 مگرین مگر بار بار کہہ ای اور پھر کہتے ہیں کہ مجرم چاہو معاف کر دیا جاوے
 مگر اس کے جرم کا بیان موقع پر ضرور ہے اور یکا پس بیکار آپ اصرار
 کر رہے ہیں۔

آیات ثنات انالفاظ مجتہد صاحب قبلہ دہ انفقار میں صفحہ ۵۵
 سطر ۲۲ تا الفاظ خلوچا مانفاقین میں شامل کیا صفحہ ۵۸ سطر ۵۰
 آیت آخری جناب ذوالانسہ جو اعتراض جناب غفران مآب پر فرمایا
 وہ تو آپ کی عادت ہی ہو گئی ہے ورنہ آپ کا اعتراض تو اس وقت
 صحیح ہوتا کہ طبقہ منافقون کا صحابہ کی تعریف سے باہر ہوتا جیسا میں اوپر
 عرض کر چکا اور جب صحابہ ہی میں سے منافق بھی تھے تو جناب غفران
 مآب نے جو فرمایا اس پر آپ کو غصہ کرنے کی کیا حاجت تھی اور سارے
 سورہ کی تلاوت کی اور اوس کے تغیر لکھنے کی کب گنجائش تھی مطلب
 تو یہ ہے کہ صحابہ ہی سے منافق بھی تھے اور وہ منافق آیات فضائل
 میں شامل نہیں رہ سکتے اور جیسی اون کی رفتار و کردار آخر کو مجھے ابھی
 سنا کہے سنا اور ہون گے یہ اس میں چاہے اصحاب کبار ہوں چاہو
 خلفا و نامدار و اشد اعلیٰ الکفار یہ آپ کا لکھنا کہ سورہ منافقون خاص
 مگر عبداللہ بن ابی کے لئے ہے آپ ہی کو مبارک ہے عبداللہ کے
 کردار یہ سورہ کا نزول تو ہوا مگر کیا صرف عبداللہ ہی منافق تھا اور
 اور کوئی اہل نفاق اس وقت موجود نہ تھا افسوس ہے کہ جب آپ
 کو اپنے سخن پروری کی حاجت ہوتی ہے تو بال کی کمال پر استدلال
 ہوتا ہے اور جب گریز کرنا ہوتا ہے تو پھر نہ جمع کا صیغہ یاد رہتا نہ تشبیہ

بلکہ حق سے کو سون دور رہ جاتے ہیں آپ نے جو ساری عبارت واضح ہو کہ لفظ سے شروع کر کے سنائی کی لفظ تک لکھا نقطہ برائمتا کی آئین کون لفظ اور حرف جو ٹھ ہے جو آپ نے یہ لکھا کہ ایک بڑے مفسر سے ثابت ہو اگر یہ سورہ شان میں عبد اللہ بن ابی کے ہے کیا آپ نے کہیں سے ثابت کیا ہے کہ جناب خفران آپ نے سورہ منافقون کی علت نزول سوائے عبد اللہ بن ابی کے اور یہ کہ فرما ہے اگر نہیں تو اس طوالت نے سودی سے کیا حاصل ہوا یہ بھی تو آپ نے ثابت نہیں کیا کہ سورہ منافقون خاص عبد اللہ بن ابی کی ذات کے حصہ میں ہے اور لایق و فایق منافق اوس کی لغت سے قطعاً محروم اور بے نصیب ہیں مگر ان اب چونکہ یہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ نہ آپ کہہ او نہیں کہ سورہ منافقون میں سوائے عبد اللہ بن ابی کے کوئی اور داخل ہو ہی نہیں سکتا لہذا کچھ اور گزارش کر کے پوری براگندگی آپ کی دماغ اقدس میں موجود کرتا ہوں ملاحظہ فرمایئے تجھے تغیر قادری کہ اوس میں یہ بھی خیر سے لکھا ہے کہ ابن ابی مرجم اور خوبصورت اور شیرین سخن اور فصیح تھا اور دوسرے منافقون کی صورت اوسکی قریب قریب تھی جب یہ منافق جناب رسول خدا کی مجلس میں آتے تو آپ انکی شکون اور باتوں سے متوجہ ہوتے تو حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اخذ ایت ہم تعجب کدا اگر آپ یہ بات نہایت ضامن کہ سورہ منافقون صرف منافقان انصار کے لئے ہے مہاجرین کے لئے نہیں تو گستاخی معاف یہ آپ کا گمان بلا دلیل و برہان مثل دوسرے شیطان ہوگا اسلئے کوئی مسلمان آپ کے توہم ضعیف البیان کو نہ مان سکیگا کیونکہ ہر وعید کے لئے کوئی نہ کوئی وجہ خاص تھی مثلاً آخرت شراب

کہ بابت آپ کی بڑی معتبر تاریخ روضہ الاجاب میں وقایع سال چارہین
مرقوم ہے، درین سال بقول شہید و بقولے در سال ششم شراب حرام
شد شیخ ابن حجر رحمۃ اللہ در شرح صحیح بخاری ترجیح قول آخر کرده ارباب
سیر رحمہ اللہ آورده اند کہ حق تعالیٰ اول آیتی کہ در باب خمر فرستاد این
بود سارہ ۴۴ رکوع ۱۵۰ و من ثمرات النخیل و الاغصاب تتخذون
عندہ سکر اور زقا حسنا ط مسلمانان باین اشتغال می نمودند و
در آن زمان شل سایر مباحات بود لیکن جمعی از صحابہ کہ کمال عقل و خود را
بود ایشان را بنا بر نفاسدی کہ بر آن مترتب میگردد پیوستہ از حکم خمر استغنا
می نمودند از حضرت تا آیت آمد لیسالونک عن الخمر و المیسر قل
فیہما اشکبر و منافع للناس و اثمہما اکبر من نفعہما بمعبر
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر ماران خواند و فرمود این مقدمہ تحریریم خمر است
و چون این آیت را بر عمر خطاب خواند گفت لا حولین لنا بیانا
شنا فیما فی الخمر جماعتی از عقلاء و صحابہ گفتند چینی کہ در وی اشکی کہ است
ترک آن اولی است دیگر شرب آن قیاض نمودند و جماعتی دیگر بکمال احتیاط
و منافع للناس بآن اشتغال می نمودند تا روزی عبد الرحمن بن عوف
بعضی از یاران را ضیافت کرده بود شراب خوردند خند اندک بیکدیگر رسیدند
نماز شام و راندیکی از یاران امامت کرد و در نماز سورة قل یا ایہا الکافرون
خواند بطرح لا انت حق تعالیٰ آیت فرستاد یا ایہا الذین امنوا
لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون طائفہ
دیگر از صحابہ گفتند چینی کہ تخیر میگردد و تشرک نماز انسب آنست کہ گردان
نگردند از آن کار باز آستادند و جماعتی دیگر خیانت می آشا میدند کہ در اوقات

نماز سگنداشتند تا زمانے کہ عتبہ بن مالک انصاری حجج از صحابہ را معمالی
 نمود و کلمہ شتر بحبت ایشان بریان کردہ بود چون طعام خود دہدہ حمر آتایند
 و سگہ آن گشتند و بریکہ دیگر تفاخر می نمودند و اشعار کہ مبنی از تفاخر و دیدار
 و ذم باشند بخواندند سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ قصیدہ انشاء کرد کہ در آن
 قصیدہ سبوح انصار و فخر قوم او بود و مر دے از انصار استخوان و لحمی آن
 کلمہ شتر بریان را برداشت و بر سر سعد بن ابی وقاص زد و سر او را شکست
 سعد بنہ در رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آمد و از ان انصاری شکایت کرد و عمر
 خطاب چون از ان حال وقوف یافت دست بدعا برداشت و گفت
 اللهم بین لنا بیانا شافیا فی الخمر حق قائلے این آیت فرستاد کہ
 یا ایہا الذین امنوا انما الخمر والمیسر والانساب والاکلام
 رجس من عمل الشیطن فاجتنبوه لعلکم تفلحون ہ انما یرید
 الشیطن ان یوقع بینکم العداوۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر
 ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوۃ فہل انتم منذھون ہ سیارہ
 ۲ رکوع ۲ عمر خطاب چون این آیت شنید گفت انتھینا یا رب
 و روایتی اند کہ گفت انتھینا انتھینا انما تذهب المال و
 تذهب العقل رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود تا در بازارهای مدینہ
 بدار کردند کہ الا انھا الخمر قد حرمت بدانند و آگاہ باشند کہ البتہ
 بہ تحقیق خمر حرام گردانیدہ شد ہر کس کہ شنید و بخوردن خمر مشغول بود و در آن
 دست و دھن را بست و ترک کرد و در ہر خانہ کہ شراب بود ہمہ را
 برنجیتہ خانیجہ شراب مانند آب در بازارهای مدینہ روان شد یون ہی
 کتاب الاصول منہر الوصول کتاب الخلافات حرف ج صفحہ ۴۴۵

یہ تحریر ہے عن عمران الخطاب قال الصحابین لنا فی الخمر بیاناً
شفاء فنزلت التی فی البقرہ یسئلونک عن الخمر والمیسر قل
فیہما اثم کبیر الخمر قد عی عمر قرأت علیہ فقال الصحابیان
شفاء فنزلت التی فی النساء یا ایہا الذین امنوا لا تقرب
الصلوة وانتم سکارى قد عیہ عمر وقرئت علیہ فقال
الصحابین لنا بیاناً شفاء فنزلت التی فی المائدۃ انما یرید
الشیطان ان یوقع بینکم العداوۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر
و یصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوة فدفعہ عمر فقرئت
علیہ فقال انتھینا انتھینا کما مطلب ظاہر ہے کہ حضرت
عمر شراب کی حرمت کی بابت ہمہ کہ سورہ بقرہ میں پہلی مرتبہ اور پھر سورہ
نسا میں دوسری مرتبہ حرمت شراب نازل ہوئی مگر وہ حضرت اپنے علم
و فضل کی وجہ سے بامید اس کے کہ اُن کی مرضی کے موافق خدا آیات نازل
فرمایا کرتا تھا قائل حرمت نہوی مگر آخر کو جب بعد انتظار یہ بار بار پس
ہوئے تو منہم سے خیر کہہ گزرے کہ یاں حرمت شراب کا میں کبھی قائل
ہوا مگر یاں ہمہ چونکہ حضرت کو اوسکا ذوق و شوق باقی تھا مرتے وقت
بھی اوسے کام پڑا خیالچہ صفحہ ۵۲ کتاب مرقومہ بالا میں یوں لکھا ہے
کہ عمر ابن میمون نے کہا کہ بنید حضرت عمر کے سامنے لائی گئی اور انہوں
نے نوش فرمایا مگر بہت سے نکل گئی بوجہ جراحت کے بعد اوس کے
دودھ پلایا گیا وہ بھی اوسے زخم سے نکل پڑا تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ
شراب کی حرمت انہیں اشخاص خاص کے لیے تھی جو شراب پی لی
کر میتوں کے اور دیوانے ہوئے ظاہر ہے کہ چاہو صاحبان ملت یمنی

ایسا کہین مگر مسلمان تو ہرگز نہ کہہ سکیں گے اور تمام مسلمانوں پر حرام شراب
البتہ البوصیفہ کو چونکہ الزام سے حضرت عمر کو بچانا تھا اسلئے چار قسم کے شراب
کو انہوں نے حرام میں داخل کیا اور بنید کو اپنے اجتہاد سے حرمت
سے خارج کیا اور اس طرفداری میں یقیناً انہوں نے بھی خوب شراب
اور الی ہوگی مگر شک ہے کہ ان کا فتویٰ انہیں کے مقلدین نے مردود کیا
و باقی تین آپ کے اماموں نے تو صریحاً حرام شرابوں کو حرام کیا ہے
اگر میرے اس کلام میں کچھ شبہ ہو تو دیکھ لیجئے مالا بد منہ کی کتاب التوحی
کے صفحہ ۷۷ مطبوعہ مطبع مصطفائی میں بحجہ یہ مسئلہ ہے ماء شراب
انگوری از آب جام انگور کہ مسکر شود و کف از دینج است نہ بحالت غلیظ
و حرام است قطعی، منکر آن کافر است و شرابیکہ از آب خرماسے تر سازند
یا از کشمش کہ مسکر شود و طلا کہ آب انگور را بہ نیزند چون کمتر از دو ثلث خشک
شود گمزارند تا مسکر شود و کف از دینج است نہ بحجہ یہ مسئلہ ہے ماء شراب
بچین بکرا شرابہ از قریار بیت یعنی کشمش بعد چختن از عل یا انجیر یا گندم
یا جو یا جو از وغیرہ آن انجہ مسکر باشد و بچین ثلث کہ آب انگور بعد از چختن
یک ثلث باقی ماندہ باشد این ہمہ مسکر است نزد محمد حرام است اگر چہ ایک
قطرہ از آن خورد بخس است نہ نجاست خفیفہ رسول صلی اللہ علیہ و آلہ
و سلم فرمود ہر چہ کثیر آن سکر آرد قطرہ از آن حرام است و ہر چہ نکر
نہ اس است یعنی مثل خمیر است و حرمت و نجاست و نزد امام اعظم سوا کے
چار شراب سابقہ از شرابہ لاحقہ انجہ بقصد ہو خورد حرام است و اگر
بقصد قوت خورد جائز باشد لیکن این قول او متروک است خیر حضرت
عمر کی بنید نوشی کے لئے امام اعظم نے اپنے کو تو یوں خراب کیا مگر

اس میں ہر گز مسلمان کلام نہ کرے کہ جس طرح باعث نزول آیہ وعید کوئی خاص
 ہو تو مہاجرین و انصار اور اس وعید سے مستثنیٰ رہتے تاریخ خمیس
 آپ کے یہاں معتبر تاریخ ہے چنانچہ میرے ایک مخدوم نے جو حنفی
 الطریق ہیں اور اس کی نسبت یوں لکھا ہے تاریخ خمیس میں اس کے
 مصنف علیہ الرحمہ نے بڑی تحقیق سے مع حوالہ کتب معتبرہ حدیث و تفسیر
 و کتب سیر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تالیف کی ہے اور میں تحریر کرتا
 کہ ہر گز عبد اللہ ابن ابی منافق نے جو اس منبر اہل مدینہ میں رہا جبکہ مقام
 شط در میان راہ غزوہ اُحد سے معہ گروہ دیگر منافقین کے ارادہ حرم
 مدینہ کے کیا اور اس سے حضرت عمر ابن جرہم انصاری رضی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا انشد کما اللہ فی بیئتکم وانفسکم فقال ابن ابی لوتعلم
 قتلاً لا تبعنا کما انما جواباً عن رجعت میں اس نے کہا معلوم ہوتا ہے
 کہ لڑائی نہو گی اگر لڑائی ہونا ہم سمجھتے تو تمہارے ساتھ رہتے اگرچہ یہ
 بیان عذر اور سکا حیلہ ظاہری تھا تاہم بغارت صریح کہ جو کامل طور پر مشتبہ
 مواخذہ ہو پیدا نہیں ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باعث ثواب ہونے
 حکم الہی بخیرات قتل و اخراج منافقین کے اور ملکہ جنایات سے عذر
 ظاہری پر بھی اغماض فرماتے تھے چنانچہ مطالعہ کتب سیر و احادیث سے
 یہ امر بخوبی ہویدا ہے وجہ خاص عدم مواخذہ اس رجعت کے غزوہ
 اُحد سے متصور ہوتی ہے کہ شہادت حضرت امیر حمزہ سید الشہداء
 رضی اللہ عنہ سے اور کی نفارت کا رنج و الم خباب نبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو از بس تھا متوجہ نفیثش نفاق اور اس کے مکانات کے
 نہوئی اور کوئی حکم الہی بھی متعلق اس کے صادر نہ تھا کہ توجہ پلازمی ہوتی

لہذا منافق مذکور نے اپنے کو شامل کر وہ رکھ کر حوصلہ شمول غزوات
 مابعد کا باقی کیا چنانچہ صراحت بیان آئندہ سے بدستہ یہ حال ہویدا
 ہے شک نہیں کہ جانیہ و جنات عبد اللہ ابن ابی کے غزوہ بنی المصطلق
 میں کہ جبکہ غزوہ المرسنج بھی کہتے ہیں بمقابلہ جانیہ غزوہ احد کے بدر جہا
 قبیح و اجنبی ہے کہ جبکہ دھم سے نزول سورہ منافقون ہوا ہے
 مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ ہونے صراحت حکم اخراج و قتل
 کے نص میں اوس پر بھی درگزر ہی فرمائے بلکہ تاریخ مذکور کین متعلق
 اس واقعہ کے لکھا ہے کہ جب حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے ذکر کلمات ناشائستہ منافق مذکور کا خدمت مبارک بنی صلح
 میں عرض کیا اوس وقت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھے
 اودنوں نے واقعہ حال ہو کر خیاب بنی صلح سے اذن چانا بھلو اجازت
 ملے کہ اوس منافق کی گردن اوتار لاؤں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا اذ نزع الف کثیرۃ لیثرب یعنی یہاں اہل مدینہ کونا گوارا
 ہوگا مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اگر آپ یہ پسند
 نہیں فرماتے کہ میں مباحراوسکو قتل کروں تو عباد بن بشر انصاری
 رضی اللہ عنہ کو فرما دیجئے کہ وہ اوس منافق کو قتل کریں جو اب اوس کے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہاں مشہور ہوگئی کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم خود اسے اصحاب کو قتل کرتے ہیں اب ہاں سے کوچ کا
 حکم دیا جاتا ہے اوترا اس حکمت سے کہ لوگ تعلق اس قضیہ کو جوڑنے کے
 سامان سفر کسیرت مصروف ہو جاوین جبکہ واقعات متعلقہ اتفاق عہد
 بن ابی سے بٹیا اوس کا عبد اللہ بن ابی کو قتل کر نیکاً قصد فرماوین تو محمد

و بابت فرمائی کہ اوسکا سر پر شرمین خود ادا تار کر حضور میں پیش کردن اوس کے
 جواب میں بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نیت کے یہہ کلمات فرمائے
 لرفق بہ و نحسن بہ سابقہ معنایں ہم نرمی کریں گے اور احسان
 کریں گے اور احسان کریں گے اوس کے ساتھ جب تک وہ ہمارے ساتھ شامل
 رہے گا ایہ فیما رخصۃ من اللہ لیت لکھا الخ اسی شان رحمت جناب
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ترجمہ ہے "اب تو غالباً ہر طرح جناب والا کو تشفی
 ہوگی کہ باوجود نص کے بھی جناب رسول اللہ نے عبد اللہ بن اسلم کے
 نہ تو اخراج ہی کا حکم دیا نہ قتل کا بلکہ بقول منہاج النبوت کے جب وہ مرا
 تو اپنے پیرا من اسے جناب رسول خدا نے اوسکا کفن کیا اور جنازہ پر
 مار پڑھی منہاج النبوت صفحہ ۷۷ مطبوعہ مطبع نول کشور پس اسکو دہن
 نشین فرمائی اور اتنا لکھ کر کہ عبد اللہ بن ابی منافق تمام اسن کلام نہ گردانے
 اور اگر انصاف کبھی تو سارے منافقوں کو جو علت نزول سورہ منافقون
 ہوئے تھے دوسروں کو جو بعد نزول سورہ مذکور منافق ہوئے اوی
 شناخت اور تفریق سے جو سورہ میں لکھی ہے پیچائے رہا علم و فضل
 جناب غفران ماب وہ مثل افتاب روشن ہے کیا آپ کی تحریر سے
 کوئی شنی ہی سہی یہہ مان لیا کہ جناب غفران ماب نہ عربی رہے تھے
 نہ معنی قرآن سمجھتے تھے نہ تفاسیر پر مطلع تھے اگر ہم کو اس کا خیال نہ تھا کہ
 اپنی کتاب کو مختصر رکھیں تو بعضے آپ کے صحابہ کے افعال کا مقابلہ ہم
 فرود و شداد کے افعال سے بھی کر گئے آپ کی تعمیل ایما کی کر دیتے اور
 آیات فرود و شداد کی شان میں آپ محض سمجھتے ہیں وہ اونپر وارد
 کرتے مگر افسوس کہ ہم کو اختصار پر نظر ہے اگر آپ نے جامعیت صحابہ

کسی قاعدے کے رو سے منافقین کا گروہ خارج کیا ہے تو پہر سہار سے نزدیک
ممتنع اور آپ کے نزدیک ممکن ہے پس اپنے لئے آپ گھر بیٹھے جو چاہئے
قرآن کے معنی کہئے جو چاہئے تفسیر اپنے جاہل دوستوں کو نہائیے
اور جب کو چاہئے منافق کہئے اور چاہئے جسے موافق ہو کو آپ کے فراغت
و عدم فراغت سے کوئی سروکار نہیں ہے۔

آیات بنیات از الفاظ پانچویں دلیل صحابہ کے منافق نہونکی جو شخص
قرآن مجید پر ایمان رکھتا ہو گا صفحہ ۷۵ سطر ۲ تا الفاظ فاستمعوا للواحد
لعلکم ترحمون ۶۰ سطر اخیر

آیت آخری بجے بڑی حیرت ہے کہ ایک ہی بات آپ کے مرتبہ اور کس
کس طریقہ سے فرمائی گا اگر آپ کو ان آیات کے اعتبار پر چین منافقین
کے پہچان کے احکام میں حضرات خلفائے ثلاثہ کو بجا نامد نظر ہے تو مجھے بہت
اندیشہ جناب والا سے ہے کہ کہیں آپ اور آیات جو کفار و قمرحون و اوت
عاد و ثمود و نوح کے بارہ میں ہیں ان کو پسند گردانیں اور جن کافروں سے
آپ کو محبت ہو ان کے بجا نیکی تدبیر نکالیں اور کہنے لگیں کہ حضرت
ابراہیم نے ایک گبر کے بسم اللہ نہ کہنے سے منفرد کیا تو حق تعالیٰ نے اسے
کہا شہر نش داد صد سال روزی و جان بدتر انصرت آمد از دیکہ مان
غرض آپ نے بڑے معلم کامل سے سبق حاصل کیا ہے اسلئے جو فرمایا
ہو سکتا ہے ہی چلے جاتے ہیں مگر میری گزارش بھی سنئے کہ جو شخص قرآن مجید
پر ایمان رکھتا ہو گا اور کلام اللہ کو سچ جانتا ہو گا اور تعلیم میں شمار کرتا ہو گا
وہ آپ کی عبادت کے ذمہ کہے ہیں ہرگز نہیں آدیا اور جس قدر تحریف
آپ قرآن مجید کی کر رہے ہیں اس پر فوراً آگاہ ہو جائے گا اسلئے

کہ سب جانتے ہیں کہ مہاجر وہ ہیں جو مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے
تھے اور انصار وہ ہیں جو مدینہ کے رہنے والے تھے اور جنہوں نے جناب
رسول خدا سے نصرت کا وعدہ کیا تھا اگر مجھے سہو اور بیانیہ نہیں ہے تو
آپ جو قرآن والی کے مدعی ہیں بتلا دین کہ منافقین میں کون کون کتنے
ہو مکہ سے تو ہجرت کر کے آئے اور منافق بھی تھے مگر مہاجرین میں داخل نہ
ہوں ہی مدینہ کے رہنے والوں کے نام گناہے کہ انہوں نے وعدہ نصرت
تو کیا تھا مگر زمرہ انصار سے خارج تھے استغفر اللہ آپ کن کے نام میں
کے غرض یہ کہ دنیا کہ ایماندار مہاجر و انصار کے نسبت منافق کی لفظ کو
بہرگز اطلاق نہ کریگا آپ ہی کا حصہ ہے اگر آپ کی یہ مراد ہے آپ کے
اس ارشاد کا کہ منافقین سے نہ ملتے اور ناخوش رہتے وغیرہ کا جو قرآن مجید
میں ہر گاہ حکم ہو چکا تھا تو اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ مہاجر و انصار
گروہ کے سوا ایک گروہ منافقین کا تھا تو واقعی آپ بڑے ایمان دار
ہیں اور یہ کہ یہ نہیں کہ حضور لامع النور ہے قرآن مجید پر پورا یقین رکھتے
ہیں مگر سمجھنے والا فوراً سمجھے گا کہ یہ فقرہ صرف جناب خلفاء و ائماندار اور ان کے
رفقا اور دوستوں کو الزام سے بچانے کو آپ نے گڑھ لیا ہے غرض کہ
کیا مطلب جس منافق کو آپ چاہیں مہاجر و انصار میں داخل خارج فرمائیں
بلکہ آپ کو اختیار ہے کہ جہاں جہاں حق لٹا ہے لے لے قرآن مجید میں فرمایا کہ
یا ایھا الدین امنوا و امین سے بھی جسکو آپ چاہیں نکال دو الین مگر اس
اتهام سے کہ یہی بریت حضرات خلفاء ثلاثہ اور ان کے اہل و عیال
الزاموں سے جو انہیں عاید کی گئے ہیں حضور کی باتیں نبائیں سے نہیں ہو
سکتے آپ فرماتے ہیں کہ اگر اصحاب ثلاثہ منافق ہوئے تو کیوں پیغمبر صلی

اذکو ذلیل نہ کرتے اور کیوں اذکو اسنے ساتھ جہاد میں رکھتے تو آپ کی
 خوش بیانی کی داد اسی جگہ دی دیتا ہوں کہنے آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ
 کہ سورہ منافقون عبداللہ ابن ابی کی وجہ سے نازل ہوا اور تفسیر علی ابن
 ابراہیم کو بھی آپ نے قبول کر کے یہ مان لیا کہ شہد بھیری بن جبکہ غزوہ
 بنی المصطلق پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور بیٹے تب
 عبداللہ بن ابی اسنے افعال کی بابت سورہ منافقون نازل ہوا فرمائی اسنے
 خلاف تو اور کوئی گہرت نہیں ہوگی اگر نہیں تو جنگ احد کا حال پہلے یہ لیجئے
 جو شہد بھیری میں ہوئی تھی اور تاریخ روختہ الا جناب پاتا رہ خیس کو یا جیسر
 آپ کو اعتبار ہو اوسے ذریعہ سے اطمینان حاصل لیجئے کہ جنگ احد میں عبداللہ
 بن ابی کو خواب رسول خدا ساتھ لے گئے تھے یا نہیں اور تین سو سوار لے گیا تھا
 یا نہیں مگر جبکہ جناب رسول خدا جنگ کے لئے سوار ہوئے تو وہ مدینہ کو چلے گیا یا نہیں اور جبکہ
 ہننام خلیفہ اول اور نیر شافق راشد کو رضی اللہ عنہما بن عمر نے اسکا پیچا کیا اور نصیرین کی تو اسنے
 یہی کہا کہ عز یا یاری از شرم داشت ہر پای از شرمیردن گذاشت ہر چوب پکو اس اطمینان
 ہو جائے اوسوقت یا تو مان لیجئے کہ مہاجر و انصار ہے میں شافق تھے اور وہ ہجرہ
 جناب رسول خدا کو جاہ و دن میں بھی جاتے تھے اور اونسے جو عہد اور بد عہدی ہوتی تھی
 او سپر وہ روکے ٹوکے جاتے تھے یا نہیں اور یہ اس کے پہلے جو ہم تاریخ
 خیس سے لکھ آئے ہیں اور جس کے لئے تحلیف دے چکے ہیں کہ ذمہ میں
 رکھنے اگر یاد ہو تو خیر ورنہ یہر ملاحظہ فرمائی کہ بایں ہمہ کہ جنگ احد سے
 عبداللہ بن ابی بہا کا تو یہر جناب رسول خدا نے اذکو کیوں ساتھ رکھا
 اگر عند فرمائی کہ بدی تھا اور جنگ احد کا قصور معاف ہو گیا تھا اسواسطے
 غزوہ بنی المصطلق میں ساتھ گیا تو چشم مار و شن لیکن جب سورہ منافقون

مازل ہوا اور حکم حکم پہنچا کہ اللہ اوسکو معاف نہ کر گیا تو فرمائی وہ سارے
 حکم خدا کے خبا نہ گور آپ نے دلیل دوم میں کیا ہے عبد اللہ بن ابی سے
 متعلق نہیں ہوئے اگر ہوئی تو حضرت رسول خداؐ نے اوسے کیون انہی صحت
 سے نہ ٹکڑا دیا اور نکالنا کیا معنی کہ اوسکو کفن عنایت کیا اور خازنہ پر غار
 پھر بھی اگر آپ اس مقام پر یہ کہیں شعر درستان را کجا کنی محروم + تو کہ
 بادشمنان نظر داری + تو بہتر فرمائی اور ہلکو مجاز کیجئے کہ ہم کہیں جناب
 رسول خداؐ نے منتهای عنایت سے چشم پوشی نفاق باطنی آپ کے
 مانع ہوئے صحابہ سے ایسی ہی فرمائی جیسے عبد اللہ بن ابی کے نفاق ظاہر
 پر عتاب ظاہری نظر آیا اور عمر کے کہنے پر قتل نہ کروایا میں نہیں جانتا
 کہ اب آپ اور کیا کوڑا کرکٹ جمع کر سکیں گے مجھے افسوس ہے ایہ
 یحییٰ تذرون اور دیگر آیات کی تحریر کی آپ نے ناحق زحمت اوٹھائی
 مگر یہ ضرور کہوں گا کہ آپ نے غلطی سے عبد اللہ بن ابی کا نام لے دیا
 جس سے ساری بناوٹ بابت اعمال و اماشقتہ فقد غفرت
 لکم کو خاک میں ملا دیا اور جیسا اہل بدر اور احد کی معافی جناب غفران مآب
 نے لکھی تھی ثابت ہو گئی پس اب آپ کو ضرور ہے کہ آپ جناب غفران مآب
 کے حضور میں معذرت کر کے عرض کریں کہ خواہ قصور داران غزوہ احد
 ہوں یا بدر سب کے لئے یہ جناب کا قول صحیح ہے کہ معافی ایک قصور سے
 بے کسر جتنی ملنا دشوار ہے اسوا سطر کے باوجود عفو ظاہر ظہور عبد اللہ
 بن ابی کے لئے جہنم کا وعید وجود و تود و سر سے کیونکہ انواع و اقسام کے
 گناہ کر کے امید غفران و پناہ از نیران کہہ سکتے ہیں افسوس ہے کہ آپ
 کیا کیا رنگ دے دے کر فرماتے ہیں کہ جن صحابہ کے اخطائی پر ہم تعزیر

میں ادنیٰ خباب رسول خدا نے اعتراض کیا کہ کیون نہ کرو پاؤں اور کھلے خدیقہ
 سے چمکا کر کھا تو اسکو خدیفہ سے آپ قیامت کے روز پوچھ سکیں تو پوچھ
 لیجئے گا اور عمل مستقیم کے ذریعہ سے یا کشف و کرامات کے حیلہ سے
 معلوم ہو سکے تو تیا لگا لیجئے اور ہم کو جو کتنا تھا کئی مرتبہ ہم کہہ چکے ہیں یہ
 جی چاہے تو اوراق اولیٰ اور ثریٰ بھی بہتر ہے آپ اپنے بھائی مسلمانوں کو
 خوب باور کرائے کہ اگر مہاجر و انصار منافق ہوتے تو پیغمبر صاحب اون
 کے نفاق کو کیوں ظاہر نہ کرتے اور کیوں وہ ذلیل نہ ہوتے اور اوس کے
 ساتھ اسکی وجوہات بھی اونکو باور کرا دیجئے کہ عبداللہ ابن ابی جو عبداللہ
 ابن سبا کا دادا تھا رسول خدا جنگ احد میں اوسکو کس اعتبار سے لے
 گئے تھے اور اگر ناگوار نہ ہو تو جو صاحب تحفہ نے حضرت ابو بکر صدیق کی
 بابت غدر کیا ہے کہ اگر خباب فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے دعویٰ کو توہم
 شہادت یرودہ مان لیتے تو آئندہ کو بڑی قباحت پیدا ہو تین کہ مفتی
 اوسیکو سند گردانتے اور حجت پکڑتے اور یہ بھی اپنے دوستوں کو یاد
 دلا دیجئے اگر خباب رسول خدا بلا صدور خطا اپنے علم پر کان پکڑے
 اون لوگوں جنہوں نے یونانی کی اور وصایا کو پہلا کر سخت خلافت بر
 جلوس فرمایا انکو اذیتے تو تا قیام قیامت ہم سب کو یہی وہ حکم دلیل ہو جاتا
 اور جسے چاہتے بے ثبوت و شہادت خود ہی مار ڈالا کرتے اور
 جہان جہان آپ اون حضرات اولی الغرم کے فتح روم و شام و
 ایران کا مذکور یا غرت و حرمت و اقبال کا ذکر کریں اور حجت کریں
 وہاں وہاں براہ مہربانی جو کچھ آپ کے امیر یا توقیر معاویہ اور اوس کے
 نور چشم و سرور سینہ نے فتح و فیروزی خباب امیر علیہ السلام و خباب

سید الشہداء پر حاصل کی اوسکا بھی مذکور کرتے چلے جائیں اور بے وسواس
 سند و دلیل لائیں اسلئے کہ وہ بھی نہ رسوا ہوئے نہ ذلیل ہوئے اور نہ قتل
 ہوئے نہ زخمی بلکہ اگر جی چاہے تو خود حقیت کی چادر اوتار بینکین اور بزور
 جوجی میں ہے کہہ دئے کہ وہ کیوں دلیل ہوتے جناب امیر علیہ السلام
 نے خود ناعق کوشی کی تھی اور جناب خاسر ال عبا علیہ التحیۃ والثناء کے
 تو بجا و تکللی ہوئی تھی اور پھر سائر خلفاء و مرید و عبائے یہ و نادار شاہ
 و خلیفہ خان و غیرہ سب کو غرت دار و نین گنا جائز اور جو دہکی تحریر جواب
 مطاعن آپ نے صحابہ کے ارشاد فرمائی جب سرکار کو آپ سے نیت
 تک فرصت کافی اور مہلت دانی ہو نہایت طوالت اور کمائی لطافت
 سے لکھیں تو بہتر ہے اور جتنے لمبی چوڑے جی میں آوے امامت ائمہ
 اثنا عشر کے بابتہ بھی بحث فرمائیں مگر آپ کی اس تقریر دل پذیر ہے
 یہ تو معلوم ہو چکا کہ اتک جو آپ نے فرمایا اور ۶۰ صفحہ اپنی کتاب
 کے ضایع کئے اولئے صرف آپ نے یہہ کیا یا کہ اگر اصحاب خصوصاً خلفاء
 ملتہ خدا و رسول پر ایمان رکھتے تھے اور صرف اتنا اور لیث میں فرما
 کہ اصول امامت کے منکر ہونے کی وجہ سے جو شیعوں کو کافر کہتے
 ہیں تو اوسکا جواب ابھی آپ نے اجمالی دیا ہے آئندہ تفصیلی آپ
 دیں گے افسوس ہے کہ اتک جو تکلیف شدید آپ نے اوشمالی ذہ
 صرف اتنی ہی تھی کہ جن کی خدمت میں ہم کو وہ نیاز حاصل نہیں ہے
 جو اصحاب رسول خدا سے ہے وہ قابل و حدانیت حق تعالیٰ کے اور
 رسالت خاتم انبیاء تھے سو طامس ہے کہ محض تضحیہ اوقات کی اس واسطے
 کہ اللہ و محمد کے نام پر تو آپ کے خلفاء کہتے ہی تھے اگر اللہ و محمد کا نام

وہ نہ لیتے تو پھر سند مجددی پر بیٹھ کیونکر سکتے رہا دوسرے کفر کا انکار
 تو بقول خود آپ کو اپنے جواب پر ہنوز اطمینان حاصل نہیں ہے آئندہ
 جواب تفصیلی دینے کی حاجت ہے اور جب آپ کی رحمت کی یہ حالت
 تو ظاہر ہے کہ اتنی مفت شہائین شاہین کی اور کچھ ترک نہیں ہے کہ آئندہ
 جو کچھ آپ بالتفصیل لکھیں گے وہ بھی اسی قبل سے ہوگا۔

آیات بنیات از الفاظ جواب دوسرا شیوہ لکھا آیات فضیلت
 محتاج سے صفحہ ۱۱ سطر ۱۱ الفاظ اوسکی ہمیشہ یہ مراد یا تاثر صفحہ ۳۲ سطر
 آیت آخری ہم کو تو امید تھی کہ آپ اپنا وعدہ ایفا کرینگے اور اس قدر
 فضول گوئی کے بعد ہمارے علمائے روایتوں یا ائمہ علیہم السلام
 کے حدیثوں سے اون صحابہ کی بزرگی جن کے اعمال کو ہم جسطرح خطا
 ہوئے ہیں ثابت کر کے شکر گزار کریں گے تو ایسا عہد کا توتیہ و نشان
 نہیں ہے مگر آپ دوسرا رنگ لائے ع زبان بگڑی تو بگڑی ہی خبر
 ہم بگڑا۔ کلمات تو حسین کے جو شان علما میں نازیا ہیں آپ نے
 جناب غفران تاب کے حق میں کہے اوس کے بابت ہم مثل شبور کو
 یاد کرتے ہیں بدور استحقاق بزرگان گوشتیدن دلیل سفاہیت است
 اور یہ ہمارے تم اپنی خونہ چوڑو گے ہم اپنی وضع کیون بدلیں ہر طرف
 یہ عرض کرتے ہیں کہ آپ کی تحریر و تقریر سے بجز اسکے کہ شاہ صاحب
 کی و اثر ہی بہت بڑی تھی آپ کے صحابہ کے حق میں کیا نتیجہ اور فائدہ
 دیتی ہے اگر جناب غفران تاب کو الزام دینا پیش نہاد خاطر تھا تو
 لازم یہ تھا کہ آپ قبل اس کے کہ آپ جناب غفران آپ اعتراض
 فرمائے صاحب تحفہ کی عبارت استدلالیہ کو لکھتے پھر یہ بھی بیان کر

کہ سبقت ہجرت و نفرت پیچھے رہے خدا راضی ہوا اور اچھی طرح سمجھا دیتے
 کہ مراد یہ ہے کہ جنوں سے ہجرت میں سبقت کی اولیٰ نفسے خدا راضی ہوا
 اور جو ہجرت میں پچھل گیا وہ گیا گذرا ہوا اور خاص کر ہجرت ہی کے وصف
 سے خدا مباحرین سے اور مباحرین خدا سے راضی ہوئے اور تب خباب
 خضر ان مآب کی تحریر کی نقل فرمائی اور سنہ سے تو مضائقہ ہی نہ تھا آپ کے
 صحیفین بھی آپ کے تحریر کی داد دیتے اور یوں تو ایسی باتیں جنہیں
 کوئی مطلب نہ مذاق کے سانچہ میں ڈالنا صرف اپنا دل خوش کرنا ہے
 خیر جواب نے حسب عادت خود فرمایا بہتر ہے اب میری یہہ گزارش
 ہے کہ اس سے تو قطع نظر کر ڈالئے کہ کون ہلکا اور کون برا ہوا کون
 مومن رہا اور کس کے حصہ میں فسق آیا اور صرف اسپر خود فرمائی
 کہ یہ حکم محکم حق لتاے کا ہے من یرقد منکے عن حسینہ قیمت
 و هو کا فدا و لئلاک حبطت اعمالہ صریح منکولینے جو کوئی تم میں سے
 اپنے دین سے برگشتہ ہو جاوے اور اوسی حالت میں کہ وہ کا م رہے
 مر جاوے تو وہ لوگ وہ ہیں جن کے اعمالی جبط ہو گئے اور جب ایسا
 حکم صریح و صاف ہے تو جو کوئی مرتد ہو گا وہ وعدہ رحمت رضی اللہ عنہ
 کے محروم ہو جاوے گا اور تابع و عیدان الذین ارتدوا علی اوبارہم نفی
 بدرستیکہ وہ لوگ پھر سے اوسر لشتماے اپنے کے اور جیسا اتذاتین
 تھا ویسا ہی انتہا میں کورا اعمالی کی گرو جھاڑ سکے بے ایمان رہ جائیگا اور
 جن صاحبوں کے بابت بحث ہے وہ نہ تو موصوم تھے نہ محفوظ اور
 بدور گناہ امکان میں تھا اور آیات مذکورہ بالا میں داخل ہونیکا اوتن
 مادہ تھا اگر یہ آپ کی رائے اور انصاف کے موافق ہے تو بہت آسان

ہے کہ صحابہ کے ایمان اعتقاد میں انقلاب امکان میں ہے اور حبط اعمال سے وہ مامون و مطمئن نہیں ہیں تو بخیر اسی پر آخر آگیا کہ خاتمہ نیک ہوا ہو مگر باوجود اسکے بھی آپ کا تعصب ہرگز آپ کو میری رائے میں مجاہد نہ کر گیا اور نیک و بد کے دیکھنے کی آنکھیں بند کر کے اپنے مذہب کے اسلاف اور شاہ صاحب کی طرف داری پر نظر ہوگی کہ انہی صحابہ کو اہل ایمان سے خارج کر کے اور محفوظ از گناہ سے بھی بڑھانے کے معصوم کا درجہ عطا فرما کے یہہ فرمائی کہ مہاجرین و انصار سے جو وعدہ ہوا وہ قیامت تک کے لئے ہے اور اس میں خدا کو گناہ لاش انحراف کی نہیں ہے تو میں خدا کا واسطہ دیکر عرض کرتا ہوں کہ اب سورہ بنیہ کی تلاوت فرما سمجھ جائے کہ جیسا مومنین سے وعدہ ابدی ہے ویسا ہی مہاجر و انصار سے بھی قیامت تک کے لئے حق تقالے نے فرمایا ہے و جب طرح مومنین یا نبد اعمال صالح کے میں ویسی ہی مہاجرین و انصار اور بھی سورہ بنیہ سے یقیناً آپ کے یہہ بھی تسکین ہوگی کہ جناب شاہ صاحب نے صفت و امت مہاجر و انصار کے جو دالستبقون الخ سے نکالی ہے وہ درحقیقت صفت فعل ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے تمام مومنین سے سورہ بنیہ میں فرمایا ہے کہ جو ایمان لائے اور عمل صالح بھی کئے وہ اشخاص بہترین خلق ہیں اور ان کے لیے جزا ہو سکی خدا کے نزدیک وہ جنتیں ہیں کہ جن کے نتیجے نہیں جاری ہیں اور یہ فضیلت ان کے لئے ہے جو گناہ کے بارہ میں خوف الہی رکھتے ہیں اور بعد اسکے جو کہ شاہ صاحب نے تحفہ میں لغت علی انطاالمین کے تاویل باب ستم میں عدم جواز لعن معاویہ کے نسبت فرمائی ہے اس کو بھی یاد کر لیجئے پس جب طرح صفت ظلم یا صفت کذب

خدا نے لعنت کی ہے اوسے طرح صفت ہجرت و نصرت رسول اللہ ﷺ اپنے رضا مندی کا کیا ہے نہ ذات مہاجرین و انصار سے و اگر یہاں یہ تاویل نہیں ہوتی تو لعنت کے بارہ میں بھی نہوسگیلگی پوسوا اسکے کمال استعجاب ہوتا ہے جب کہ آپ نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ نے پہلے آیہ و اٰل بقون میں مہاجرین و انصار فرمایا ہے اور تب رضی اللہ عنہم ارشاد کیا دیں ہی سورہ بنیہ میں وہی وعدہ رحمت رضی اللہ عنہم تمام مومنین کے حق میں کیا ہے ہر خید اتنا ہی میرا عرض کرنا کافی ہے لیکن اگر اور بھی کہنے کی اجازت ہے تو سمجھئے کہ جس آیت کی بحث درمیش ہے اوس کے سوا سورہ وافتحہ میں بھی و اٰل بقون و اٰل بقون حق تعالیٰ نے فرمایا ہے پس اگر آپ کو سبقت الی الایمان والا سلام سے حجت ہے تو دیکھی ابراہیم بن محمد الجونی نے اپنے استاد سے جو یہ تیس اہلانی کچھ ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور محمد الحموی اب کے عملا سے ہے خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ مجمع کثیر من جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب نے سوال کیا کہ آیا تم جانتے ہو خدا نے سابق کو سبق پر فضیلت دی ہے یعنی پہلے ایمان لائے والے کو پہلے ایمان لانے والے پر پس مجھے پہلے کسی نے خدا اور رسول کی طرف سبقت نہیں کی ہے دوسرے نے آیا تم جانتے ہو کہ بروقت نزول و اٰل بقون الاولون و اٰل بقون الثانیون کے رسول خدا نے کیا فرمایا آیا یہ کہ انبیاء اور اوصیاء کے حق میں یہ آیات ہیں اور میں رسولوں میں بہترینوں اور علی بن ابیطالب میرا وصی و جانشین اور صیاء ہے سب نے مجمع میں سے کہا کہ سچ ہے یوں ہی مالک بن انس نے ابن ابی صالح سے اور ادھون نے عبد اللہ بن عباس سے روایت

کی ہے جسکو ابن شہر آشوب نے ایک جماعت آپ کی مفسرین سے
 توفیق کی ہے کہ آیہ التلقون الاولون علی امیر المومنین کے شان میں
 ہے اس واسطے کہ وہ ایمان لانے والوں میں سب کے پہلے ہیں اونہوں
 دونوں قبلہ یعنی بیت المقدس اور کعبہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور یہی
 دونوں بیعتوں میں شریک تھے یعنی بیعت بدر و بیعت رضوان میں
 اور بھی اونہوں نے دو ہجرت کیں پہلے جعفر ثار کے ساتھ حبش کو دوسرے
 مکہ سے مدینہ کو اور فقیہ ابن المعازلی شافعی نے کتاب مناقب میں حدیث
 نزول آیہ التلقون الاولون کو مرفوع طرف عبداللہ بن عباس سے
 لیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے کہ سبقت کرنا اے میں شخص میں پہلے
 یوشع بن النون نے سبقت کی طرف موسیٰ کے دوسری اور صاحب
 ریس نے حضرت عیسیٰ کی طرف قیسری اور علی نے میری طرف مگر علی افضل
 سابقین میں اور سب سے لطیف تر یہ حدیث ہے جو ابو المود موفی بن
 احمد نے اپنے استاد سے طرف ابراہیم ابن ابی سعید جو ہری وصی ہامون
 کی روایت کی ہے چنانچہ اسکا قول یہ ہے کہ نبی امیر المومنین رشید
 اپنے باب اور داد عبداللہ بن عباس کے حوالہ سے یوں فرمایا ہے
 کہ (مجھے اپنے جد و ابا سے) سنا کہ عمر بن خطاب سے جو وقت اونکے
 پاس ایک جماعت حاضر تھی تو اون سب نے (جماعت سے) سابقین الی
 الا سلام کے بارہ میں یونچا کھمبے کے کما کر میں نے رسول خدا سے سنا
 کہ علی بن ابی طالب تین صفت ہیں اور میں آرزو کرتا ہوں کہ میں سے ایک ہی
 میرے لئے ہوتی تو میرے نزدیک وہ تمام دنیا سے خیر تھا بعللہ
 ہو حبیب تر ہوتی میں اور ابو عبیدہ ابو بکر اور ایک جماعت صحابہ کرام

کہ رسول خدا نے علی کے شان پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ اسی علی تو ایمان لائے
 میں پہلا مومن ہے اور اسلام میں پہلا مسلمان اور تو میرے لئے ویسا ہی
 جیسا موسیٰ کے لئے ہارون تھا اگر انصاف اور ایمان کا پاس ہے تو
 اسے قدر کافی اور وافی ہے اور اگر صرف خدا اور رحمت ہے تو سزا آخر
 دفتر سیاہ کرنا بیکار ہے تاہم چونکہ آپ کو دعویٰ ہے کہ آیت واتسابعون
 ملح آپ کے ادوں صحابہ کے شان میں ہے جسکی فضایل لکھنے کا آپ نے
 بیزار سہارے ایمہ سے اٹھایا اور یورانا کہہ سکے کوئی لولی لنگرے حدیث
 نبوی ہی دفتر سے نکال کے مدعی ہوتے کہ یہ حدیث آیت کو خلفا کے حق میں
 ثابت کرتی ہے تاکہ ہم اوس حدیث ہی سے بحث کرتے اور آپ کے
 قول کو رد کرتے مگر حدیث کیسی آپ نے ظاہری معنی کہہ کر انہی کامیابی
 کا انکار بجا دیا اور نا سچوں کے سمجھنے کو لکھ دیا کہ بار خدا یا تیرا کلام کیا
 جیتان ہے یا کوئی تمہارا اسکا مطلق وہاں نہ کیا کہ جس آیت کو آپ
 جیتان کہہ گئے وہ آیت متشابہات سے ہے اور آیات متشابہات
 کے بابت حق تقاضے نے خود فرمایا ہے کہ انکی معنی صرف صرف اسخان
 علیہ السلام میں اور تمام قرآن کی بابت بھی ارشاد کیا انا انزلنا علیک
 القرآن لتبین للناس ما انزل الیہ معنی سمجھنے قرآن کو ترجمہ بہ
 ہا زلی کیا ہے تو بیان واضح کر دی پس اس فرمان حق بقا کے سے
 آپ کو معلوم ہو گا کہ قرآن مجید کے معنی کہہ دینے کا تا اور لے دوڑے
 نہیں ہے مگر حق تقاضے نے جو کلام کیا وہ اپنی رسول سے نہ بھول سے
 پس رسول اللہ کو سمجھتے تھے یا وہ جبکہ رسول اللہ نے سہمایا اور
 انہوں نے اسخان علم کا رتبہ پایا اور آپ تو آپ حضرات خلائق اطفا

بھی اسکے محتاج تھے کہ اوں پر کلام واضح کیا جائے خیالچہ حضرت عمر کے
 قول جو حرست شراب میں تہی او پر عرض کر چکا ہوں وہ دیگر حضرات بھی
 سہ مشرب اپنا جہل ظاہر کر چکے ہیں تو ایسی صورت میں آپ کا تمنا اور
 چہستان کہنا بھی قرآن کو ناروا نہیں ہے اگر آپ مدعی ہیں کہ قرآن
 کے معنی مجھ میں تو فرما کے قرآن میں جو لکھا ہے وہاں طب و کلا
 یا بس الا فی کتاب مبین جسکے ظاہری معنی یہ ہیں کہ جو کچھ دنیا
 و مافیہا میں ہے وہ سب قرآن مجید میں موجود ہے تو کیا آپ نے
 جو کچھ ہم یونین آپ قرآن سے جواب دین کے ظاہر ہے کہ نہیں اور
 اگر آپ قرآن سے جواب نہ دے سکیں تو خدا کو معاذ اللہ و نیک ہاں
 کہیں گے چاہے آپ کہیں مگر ہمارا تو یہ مقدور نہیں ہے ہم صرف انجمن
 علم سے اوس کے معنی اور تفسیر کے محتاج ہونگے یا یون انیامن سمجھوتا
 کر لیں کہ جس طرح ہمارے دل کو خدا نے ایسا پیدا کیا کہ جو باتیں ہم کو سکھایا
 بھی نہیں گئیں اور نہ ہمارے نظر میں جب ادن کی ضرورت ہوتی ہے
 تو ہمارا دل اونکو پیدا کرتا ہے یا مثبت نہ کرتا ہے پس جس طرح ہمارے دین
 دنیا بھر کی باتیں موجود ہیں اسی طرح قرآن میں بھی موجود ہیں اور ہر
 سوال کا جواب اور تمام ملکیت اوس میں شامل ہیں مگر اونکا سمجھنا اور بتلانا
 ویمہ علیہم السلام کا کام ہے غرض کہ تصور معاف آپ نے یا ایسے ہی سے خود
 اوں لوگوں کے عقل کے بہرہ سے پر اوں صحابہ کو جن کے آپ فضائل
 ہم کو سنائے کو بیٹھ کیے ہیں وعدہ رحمت میں داخل نہ فرما ہی و اگر آپ
 سیر گہرا کے کہ جناب امیر علیہ السلام تنہا کیونکر داخل آیت میں اور اپنی
 حادث کے موافق چلیں اور غل چھائیں کہ آیت میں توجہ کا صیغہ ہے چھ

حصہ واحد یعنی چھ تو اس کے جواب میں ہم اور یک یک نہ کر کے آپ کے ہی
 قول کو پیش کرتے ہیں جو صفحہ ۳۰ حصہ اول کے حاشیہ پر آپ نے تحریر
 فرمایا ہے اور اگر یاد نہ رہا ہو تو سنئے کہ آپ نے یا ایہا الذین امنوا
 کا ترجمہ اے مومنین لکھ کر ارقام کیا ہے کہ یہ خطاب اوہیں بعض سے
 ہے جو کہ جہاد پر جانے سے تباہل کرتے تھے نہ کل مہاجرین و انصار سے
 ہے جو کہ جہاد پر جانے سے تباہل کرتے تھے نہ کل مہاجرین و انصار سے
 اور خطاب کل سے کرتا اور بعض سے مراد ہونا عرب میں جاری ہے
 آیات بنیات از الفاظ اب خیال کرو کہ جو علتیں تامہ اور ناقصہ
 ۴۴ سطر ۱ تا الفاظ مطلب را ادا نماید نہ بصیغہ ماضی صفحہ ۴۴ سطر ۱۰
 آیت آخری سرکار کا بات بات پر یہ کہنا کہ مجتہد صاحب نے ترجمہ
 کی ہے ویسا ہی سخن تکیہ ہو گیا ہے کہ جیسا ایک سخن تکیہ تھا کہ ہر جملہ کے
 شروع میں کہتا تھا ان بیٹا نصرت خواجہ کسی چالاک کے ساتھ اوسکو
 مراۃ میں جانا پڑ جس کے قاضی تھے مدلولی نصرت اللہ صاحب سخن
 تکیہ نے وقت جواب دی تا ان بیٹا نصرت کہہ کر جو آغاز سخن کیا تو قاضی
 صاحب چکر ائے اور بار بار بیٹا نصرت کا لفظ مکررہ سمجھ کر گڑھے کہ کیا کہتا
 ہے تو مدعی نے جڑ دیا کہ حضور یہ نہایت ہی سیلہ اوب ہے ہر عالم کو بیٹا
 کہتا ہے یہ سنتے ہی عالم صاحب برافروختہ ہوئے چالاک اپنی چالاک
 سے باڑی لیگیا پس خواب آپ کچھ بھی کہئے آپ کے فرمانے سے
 وہ خاص خطاب تحریف کا جبکہ مل چکا اوسی کو مبارک ہے آپ کے
 طعن و تشنیع سے خواب غفران ناب پر عاید نہیں ہونے کا اب
 علتیں تامہ اور ناقصہ کے بابت جواب نے گفتگو فرمائی تو سنئے خواب

جناب یہ ساری علقیں تو اس وجہ سے عاید ہوتی ہیں کہ جن کے گلاب
 آیت باندہ عاجلہ تھے ہیں اُن کے خاتمہ بالخیر ہونے پر آپ کا توفیق ہے
 مگر سہارا اور سہارے عالموں کا اعتقاد نہیں ہے پس خن خاتمہ کے ثابت
 کر نیکاً اہتمام آپ کو فرمانا چاہئے نہ کہ جڑ کو جوڑ کے ڈال اور بات بات پر
 کو دسلنے کا قصد کرنا مگر آپ آیات کے معنی جو کلام الہی ہے اور جب کو مجیز
 مخبر صادق علیہ السلام کہنے نہ کسی لے سنا نہ اس کے مطلب کو سمجھا آپ
 نہایت آسانی سے یہ کہہ دیتے ہیں کہ خداے تعالیٰ نے یوں ہی کہا ہے
 کہ میں اول سے وہ مجھے راضی تو جناب جو حدیث مخبر صادق کی ضروری سیدہ
 سادی میں اور جن کے بابت کوئی آیت ہے نہ حدیث کہ جناب رسول
 خدا جو فرماتے تھے وہ مسل آیات تشابہات کے سمجھے جائیں اُن کے
 معنی آپ کیوں گہواتے ہیں اور چکر مکر کر کے کیا سے کیا بناتے ہیں خج
 اس موقع پر آپ کو دکھاتا ہوں کہ جناب صاحب تحفہ نے حدیث تشریف
 کی بابت کیا رنگا ہے سنے جناب شاہ صاحب تحفہ اثنا عشری خلک ملکہ
 میں بات بات پر آپ کو جناب خضران ماب طالب شراہ پر بنیاری
 ہے اور جب کا کلام یا دلیل تین وحیت روشن آپ کے ایمان اور ایتقان
 اور انصاف میں داخل ہے باب ہفتم میں بدیل از تجمید کلام و تقریر مرام
 یعنی تردید فضائل حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں صفحہ ۳۲۶ مطبوعہ
 مطبع منشی نول کشور لکنو حدیث دوم در بخاری و مسلم از براہ بن عاز
 روایت آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امیر المومنین حضرت
 براعلیت و نسا و نبات خلیفہ کرد و گذاشت خود بخبر و ستودہ شد حضرت
 امیر عرض کرد یا رسول اللہ تخلفنی فی النساء و التسمیان پس

فرمود اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون
من موسی الا انه لا ینبى بعدی
ترجمہ ایہا رضی عنی شوی کہ باشی از من در مقام ہارون از موسی مگر آنکہ هیچ
پسینبریت بعد از من گوئید کہ تترلت اسم جنس مضاف است بسوی عالم پس
عام باشد جمیع منازل را بطریق الاستثنا چون مرتبہ نبوت را استثناء فرمود
جمیع منازل ثابتہ ہارون بر اسے حضرت امیر ثابت شد و از جملہ آن منازل
صحبت امامت و انراض طاعت ہم است اگر ہارون بعد از موسی زندہ می
بود زیرا کہ در حال حیات موسی این مرتبہ داشت بعد از وفات موسی
اگر این مرتبہ از و زایل می شد لازم می آمد غزل او و غزل نبی جائز نیست
زیرا کہ امامت اوست پس این مرتبہ ہم بحضرت امیر ثابت شد و ہذا الامات
اصل این حدیث ہم دلیل اہل سنت است وراثتات فضیلت حضرت
امیر و صحبت امامت ایشان در وقت خود زیرا کہ ازین حدیث استفاد
می شود استحقاق انتخاب برای امامت اب غور فرمائی کہ ہمارے مطالب
اور مقاصد کو کس دینگ سے انی سائے بین ڈالاسے اور سادہ لوحوں
کے و لون میں ہمارا مطلب کیونکر پہونچایا ہے اور کیسی کاریگری کی ہے جہاں
اصح این حدیث ہم دلیل اہل سنت است وراثتات فضیلت حضرت امیر
در صحبت امامت ایشان اس مقام کو ملاحظہ فرمائی کہ کس شانست اور کیسی
عقلندی سے ایسے صاف و صریح حدیث کو گول کیا ہے اور اگر قبول کیا
تو صرف اسلئے کہ نامہی کہتے تھے کہ حضرت علی کو کیا رتبہ تھا کہ وہ خلیفہ ہو
لہذا حضرت اہل سنت نے مہربانی سے اس حدیث پر اون بالایق تائید
کے مقابلہ میں متک کیا تاکہ اذکی زبان بند ہو اور مانین کہ اپنی ہاریے میں

اسی حدیث کے اعتبار پر حضرت علی کو حق خلافت کا حق تھا نہ کہ پہلے ہی مرتبہ بعد رسول اللہ کے جیسا کہ ملا فاضلہ حضرت موسیٰ کے نارون کو ہوتا یہ خباب موصوف تو اعد منطق کے دامن سنبھال کر لکھتے ہیں اور نہایت ہی دیت اور امانت کو کام فرماتے ہیں آدمیم بر نفی امامت غیر او دانکہ امام بلا فصل حضرت امیر مودیس ازین حدیث قصیدہ نمی شود ہر عید نو اصعب خذلالم اللہ در متسک اہل سنت ہم قدح کردہ اند و گفته اند کہ این خلافت نہ آن خلافت بود کہ محل نزاع است تا استحقاق آن خلافت بداد ان این خلافت ثابت شود زیرا کہ باجماع اہل سیر محمد بن مسلمہ را صوبہ و اسجد مدینہ و سباع بن عرفطہ را کو تو ال بدینہ و این ام مکتوم را پیش نماز سجد خود کردہ بودند اگر خلافت مرضی مطلق می بود این امور معنی نداشت پس معلوم شد کہ این خلافت محض در امور خانگی و خبر داری اہل خیال بود چون این امور موقوف بر محرمیت اطلاع بر امور ستورات است لا بد فرزند و داماد و مثال ایشان برائے این کار متعین می باشند ہر چونکہ باشند پس دلیل استحقاق خلافت کبری نمیتواند شد و بفضل اللہ تعالیٰ اہل سنت ازین قدح ایشان جواب مائے دندان شکن در کتب خود آورده اند کہ در مقام خود مذکور است کہ اس موقع پر گنوارون کی مثل یاد آئی وہ یہ ہے کہ کسی کے کیلیان کی ضبطی پر عامل نے شخصہ مقرر کیا تھا وہ شخصہ جو نکلا اور اسکی گرفتاری کے لئے پیادہ پہنچے تو شخصہ غایب ہو گیا پیادے ڈھونڈنے پرے پھرتے تھے اور ہر ایک ہی جو یاہ سراخ تھے کسی نے اس موضع کے رخنے والوں سے یوں کہا کہ شخصہ گھسا پیال میں کو کچھ میری ہوئے یعنی شخصہ پیال میں چپ رہا ہے مگر کون یہ کہے اور اسکا دشمن بنے چاہیے

صاحب تحفہ نے بھی کمال ایمان داری اور بڑا تقدس اور کمال ہی حاکمیت
جناب امیر علیہ السلام اپنے بیان بلاغت فرجام میں دکھلائی ہے کہ
میں تو نہیں مگر نابھیں ایسا کہتے ہیں اور مراد دلی یہ ہے کہ تا اہل سنت کے
دل کسی قدر نواصب پر گرم ہو جائیں مگر ساتھ اس کے یہ بھی سمجھ جائیں
کہ حضرت علی کو قابلیت خلافت کبریٰ کی حضرت ثلاثہ کے موجودگی
میں تھے ہی نہیں اور ہی ہندوستانی مسلمان اپنے اس رسوم پر قیاس کہہ کر
کہ داماد سے اس کے سگی ساسی اور سویتلی ساسین یا اونسکی جو روکی
خالہ یا پوہ پیاں وغیرہ پردہ نہیں کرتیں اور چھری بہائی کے سامنے
بہاوج کا رشتہ مان کر آتے ہیں آسانی سے قبول کر لیں کہ حضرت علی کو صرف
نسوان کی حوائج ضروری کے رفع کرنے کی خلافت ایسی دی گئی تھی جیسے
نونیون اور بامان کو حوالہ ہوتی ہے تا ضروریات رفع ہوں اس واسطیکہ
صوبہ دار اور کوتوال شہر تو موجود ہی ستے جو کچھ ان سے حضرات امیر المومنین
کو احتیاج ہوتا تھا کہ آئی اور با آسانی انجام پائی الا یہ خیال نہیں فرمایا
کہ اور بھی کوئی صاحب تحفہ کے کہنے کو جب یہ سوچا کہ سو اسے امیر المومنین
کے جو تمام اثبات پر حرام نہیں اور کوئی نسوان میں جناب رسول خدا کے
نہ تھا تو ان کی خلافت کے لیے حضرت امیر ہی کیوں چہاٹے جاتے اور
فرزند و داماد و سبھے جاتے اور ام المومنین کی وجہ سے محرمیت یا حضرت
عثمان کی دامادیت سے قطع نظر کرنے لا بد ہوتی مگر کیا کہنا ہے کہ نابھیں
کے پردہ میں جو کہنا تھا کہ گئے اور خود اپنے قول کی ایسی ترکیب تاویل
کر کے ٹال گئے اور اتنے ہی یراکتفا کی کہ ہماری کتابوں میں نابھیوں کے
اعتراف کے جواب دندان شکن لکھے ہیں و حالانکہ سمجھنے والے اچھی طرح

سمجھ سکتے ہیں کہ جواب کیا خاک لکھے ہونگے جبکہ خود ہی اپنے قول کو آپ
رد کرتے ہیں اور اسکے بعد پھر خباب مولانا بفصل اولانا ارتقام فرماتے ہیں
و طریق متک شیعہ باین حدیث بطریق کہ مذکور شد کمالی متفق و تہذیب
کلام ایشان است والا در کتب ایشان باید دید کہ چه قدر سخنان پراگندہ
درین متک ذکر نمودہ اند و بطلایب نرسیدہ و ہنوز ہم درین متک
موجود بسیار اخلال باقی است۔

دیکھئے کہ کتب متہد ما قلم نہ حضرت صاحب تحفہ سنے او تھائے
سے اور کیا سنگ لاخ میدان ہم شیعہ کے لئے آپ ایسی صاحبون
کی نظرون میں دکھلایا ہے اور صرف اتنی ہی عبارت عربی کو کہ جس کا ترجمہ
خود مصنف تحفہ سنے یہہ کر دیا ہے کہ آیا راضی منیشوی کہ باستی از من در مقام
بارون از موسیٰ جسکی ہندی میں جندی یہہ ہے کہ کیا تم راضی نہیں ہو کہ رہو تم
بجائے میرے جیسے بارون تھے موسیٰ کے لئے مگر کوئی پیغمبر بعد میرے
نہیں ہے اور پھر اسی کو کیسی بھلی بنائی ہے اور اس کا بوجھنے والا لقب مکمل
کی طرح خود اپنے کو بنایا ہے خیاچہ ملا اسکے کہ کسی کتاب کا حوالہ دیا ہو یا
کسی علماء شیعہ کا نام لیا ہو مگر شیون کو دہو کہا دلانے کی واسطے صرف
اتنا لکھ کر، گوئید کہ بمنزلت الخ جیسا او پر ہم لکھ آئے ہیں شیون کا قول ہے
اور پھر بڑے ایمان داری سے جواب دینا شروع کیا اولیٰ انکلام منہن
مصافح نسوی علم الزلفاظ عموم نیست نزوجیس اصولین بلکہ تصریح کردہ
اند بانکہ برائعی عمدہ است در غلام زید یعنی غلام حاضر امرادی باشند نہ حاضر
غلام و اشالی ان و اگر قرینہ عمدہ موجود باشد غایت الامر اطلاق ثابت
خواہد شد و چہ می تواند گفت کسی در مثل رکبت فرس زید رکبت ثوب زید

در آیت این زینب ابداً آیت عموم باطل است و در اینجا قرینه عدم موجود است
و هو قوله استخلفنی فی النساء والصبیان یعنی خواجه حضرت ماردن
خلیفه حضرت موسی بود و در وقت توجیه بطور حضرت امیر خلیفه پیغمبر بود
و در وقت توجیه بنبرده بنوک و اخلاقی که معید بدت غیبت باشد بقرینه
آن مدت باقی نمی ماند خواجه در حق حضرت ماردن هم باقی نماند انقطاع
این استخلاف را غزل نتوان گفت که موجب امانت در حق کسی باشد
و حجت استناد دینی دلیل عموم می شود که استثنای متصل باشد و در اینجا استثناء
منقطع است باضرب و زده لفظاً و معنأً اما لفظاً پس از اینجا حجت که عن هو ابداً
بعلا ۵ جمله خبریه است و او را از منازل ماردن مستثنی نمی توان کرد و
بعد از تاویل جمله مفسر و بدخول آن حکم الاعداء النبوة پیدا کرده ظاهر است
که عدم نبوت از منازل ماردن نیست تا استثناء او صحیح باشد و اما منی پس حجت آنکه کی استثناء
ماردن نیست که از حضرت موسی و حسن اکبر بود و دیگر آنکه افصح بود از موسی انسان دیگر آنکه بود
و شریک بود و دیگر آنکه برادر حقیقی او بود و در نهایت و این همه شامل بالا جماع حضرت
امیر را ثابت نیست پس اگر استثناء متصل گردانیم و منزلت
در این عموم محل کنیم کذب در کلام معصوم لازم خواهد آمد، ملاحظه ہو که در
سی بات که گوئیم پاره نیا یا بهی و رسید می کلام من کیسه کیسی جمیدگی
نمایم کردن اگر من صاحب تحفه کی ابتدا عبارت اول آنکه اسم جنس
نما لازم خواهد آمد و تمسک کی چشمار کرنا شروع کردن تو ناحق سیاهی و اور
کاخذ کا خون ہو گا مگر بطور اختصار اگر پسند ہے تو وہی سننے کا تادم
اضافت معنوی کا تعریف مضاف اس کے اوپر تقدیر تعریف مضاف الیه
کی اور اسباب سے ہے کہ صورت ترکیب اضافت معنوی موضح

واسطے دلالت کے اور پر معلومیت مضاف کے جب مضاف الیہ معرفہ ہو نہ اوس سبب سے کہ نسبت ایک امر کے طرف ایک امر کے مستلزم معلومیت منسوب کے ہوتی ہو والا مضاف باضافت لفظی مثل ضارب زید ہی معرفہ ہو و لحوقل بہ احد پس غلام زید نہ کہا گیا مگر جو وقت کہ غلام درمیان متکلم اور مخاطب کے معبود ہو ہلکذا قال العلامۃ التقتانانی وھومن اثمۃ الاصول پس قول اسکا یا آنکہ براسے عہدست در زید و امثال آن مطلقاً اور ہر حال میں مقام تعجب اور محل غرابت سے اس واسطے کہ واسطے عہد کے اس وقت ہو گا جب درمیان متکلم اور مخاطب کے معبود ہو واذلیس فلیس علاوہ اسکے قرآن اوس وقت مفید ہو سکتے ہیں کہ معارض ساتھ قرآن آخر کے اقویٰ اول سے ہون و درما نحن فیہ اطلاق و عموم ثابت اس واسطے کہ استثنا مخصوص واسطے عموم کے ہے اور علامات عموم سے ہے و العوم باق علی عمومہ پس شرت مارون میں عموم نہ لینا اور قرینہ عہد فرض کرنا مستم جان انصاف یہ کرنا اور عموم اور اطلاق اس حدیث شریف میں کالشمس فی رابعۃ الخصال مویدا اور آشکارا ہے دلالت کرتا ہے اور پر عموم کے اس میری گذارش ہے آپ صاحب تحفہ کی طرفنداری میں جو چاہیں کہیں الا کوئی ایما نذار اور یہ سحر دار آدمی سوائے اس کے کہ حضرت رسول خدا نے جناب امیر علیہ السلام سے فرمایا کہ تم اوس طرح کہ جیسے حضرت مارون حضرت موسیٰ کے مقام پر تھی میرے لئے ہو اگر یہ بعد میرے پیغمبر کوئی ہو گا ایسی دور از قیاس باتیں نہ بتاویگا یہ صرف صاحب تحفہ کو زیما ہے کہ کہی حضرت مارون کی عمر جتنا کہی او کو نصیح ایسا نہ گردانا کہی سکا بہائی بتلانا اسکو تو ایک

موتی عقل والابھی سمجھ لے گا کہ اگر صرف اپنی بی بیوں پر خباب رسولؐ نے حضرت علی علیہ السلام کو خلیفہ کیا تھا تو نہ من حیث برادر و غم زاد نہ بحیثیت داماد خباب امیر علیہ السلام اور ان ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محرم تھے جو بروقت تقریر خلافت موجود تھیں اس لیے کہ ازواج پر خلافت کرنے کے لیے سسرون سے کوئی اور بہتر نہیں ہو سکتا۔

تو خیر سے حضرت ابو بکر و عمر و دونوں سسر تھے خباب رسول خدا اور ان دونوں میں سے کسی کو مقرر فرما دیتے اور پاس کو تو ہر ایک صاحب فہم جانتے ہیں اور بخوبی سمجھتے ہیں کہ جب کوئی شخص کسی سے کسی کو مثال دیتا ہے تو مثال دینے والے کی کیا مراد ہوتی ہے مثلاً اگر کسی نے کسی کے نسبت کہا کہ یہ تو ویسی ہی ہیں جیسے رستم یا کسی نے کہا کہ میان یہ پھول ہو گلاب ہی معلوم ہوتا ہے یا کسی نے کہا شاہ عبدالغفر نیز تو ویسے ہی معلوم ہوتے ہیں جیسے نصر اللہ کا بلی تو کیا ایسی مثال سننے والے یہ یقین کرتے ہیں کہ جبرئیل مثلاً کی گئی اوسمین سارے خواص رستم کے یا گلاب کے یا نصر اللہ کے تھے یا آنکہ جو تشبیہ کسی کو کسی سے دیتا ہے اوسکی بھی مراد ہوتی ہے کہ سارے اوس کے اوصاف جس سے تشبیہ دی گئی اور موجود ہیں ظاہر ہے کہ ہرگز نہیں کوئی کہتا ہے کہ فلان کا چاند سا منہ ہے یا فلان کی بال سی کر ہے فلان کا شیر کا ایسا سینہ ہے فلان کی ہرن کی ایسی آنکھ ہے تو تشبیہ دینے والے کا سننے والے گلاب یا میان اور نصر اللہ کا جان کہ وہ کلام سے صاحب چہرہ کی لمبائی چوڑائی چمک چاند کی ایسی ہے یا کہین کہ چاند کے ناک آنکھ منہ کمان ہے پس جبکہ دنیا بہر کی بول چال

یوں ہی تو غور فرمائی جو صاحب تحفہ نے حدیث مذکور کے معنی بگاڑنے میں سعی ظاہر فرمائی ہے وہ سب دلائل اور سہراہین سے مالا مال ہے اور وہ سچ ہے جو جناب والا فرماتے ہیں کہ صاحب تحفہ نے دلیل و برہان قدم ہی نہیں اٹھائے ہم کو اس کا یہی افسوس ہے کہ اپنی اتنا سخن پروردگار میں جناب ست طالب صاحب تحفہ اور خود جناب عالی حضرت عمر کے مقولہ کو یہی بھول گئے اور یاد نہ رہا کہ خود حضرت عمر نے عبداللہ ابن عباس سے فرمایا ہے کہ حضرت علی کے حق میں جناب رسول خدا نے تین خصلتیں فرمائی ہیں ایک یہ کہ اول مومن ہیں دوسری اول سلمان ہیں تیسری منزلات مارون کہتے ہیں اور اگر اذن تین ہیں کے ایک خصلت مجاہدین ہوتی تو میرے واسطے بتر ہوتی تمام چیزوں سے جس پر آفتاب چمکتا ہے پس اگر وہ بچوں اور عورتوں کے خلاف نہی اور برائے نام مارون و موسیٰ کے مرتبہ کا امتیاز دیکھاتا تھا تو حضرت عمر کو اس کی تمنا ہی کیوں نہ ہو اور اگر واقعی بقول صاحب تحفہ کے صرف بچوں اور عورتوں پر حضرت علی کو رسول خدا نے تادم عبادت خود از جنگ ہو تو خلیفہ مقرر فرمایا تھا اور حضرت علی کی گذارش پر یہ فقرہ جناب رسول خدا صلی علیہ وسلم نے کہدیا تھا کہ تم میرے لئے اسی مقام پر ہو جیسے موسیٰ کے لئے مارون تھے تو حضرت امیر علیہ السلام معاذ اللہ نہ نادان تھے نہ آپ صاحبون میں سے کسی نے حضرت امیر علیہ السلام کی نسبت الزام عبادت یا کمی حافظہ کا دیا ہے کہ جناب رسول خدا کا پہلا نامان لیتے اور وہ جناب رسول خدا کی حدیث میں اویسی طور سے کہ جیسا بقول آپ صاحبون کے علمائے یہ کہتا تھا کہ آپ مجھے بچوں اور عورتوں کی بدد کو چھوڑے جاتے ہیں اویسی طرح سے

ابن بطرح آپ کے متبع و معتبر صاحب روخذ الاجاب نے لکھا ہے رسول اللہ
 سے یہ بھی کہتے کہ جب جنگ احد کو آپ تشریف لینگے تھے تب تو ایک
 خیر محرم عبد اللہ بن ام مکتوم کو خلیفہ مدینہ کا مقرر فرمائے گئے تھے اب نبی بات
 کیون کر رہے ہیں جو جبکہ عورتوں پر خلیفہ کر رہے ہیں اور مرتبہ بڑا ہے بن کہ تم
 کو غیر لہ مارون کے چوڑا ہوں کیا یوں ہی عورتوں کی احمیاء ہوں کے برائے
 کہ حضرت موسیٰ حضرت مارون کو چوڑا کر گئے تھے اور اگر ہمیں ہی منزلت ہارون
 ہے تو اسکی پہلی آپ عبد اللہ ابن ام مکتوم کو بھی دے چکے ہیں و اگر حضرت
 علی کے نسبت یقین تھا کہ اس غیاب کو ایسی باتیں یاد نہیں رہ سکتی ہیں
 تو معلوم نہیں ہوتا کہ اس قدر گہوم گہما کے حضرت صاحب تحفہ کو کیا ضرور
 ہوئی سی۔ یہی طرح کہہ دیتے کہ صاحبو بطرح عبد اللہ ابن ام مکتوم کو جنگ
 احد پر جاتے وقت رسول خدا خلیفہ کر کے مدینہ میں چوڑا کر گئے تھے ویسی ہی
 جب جنگ تبوک کو جانے لگے تو حضرت علی کو خلیفہ کر گئے اور جب دونوں
 غزوات سے واپس آئے پہلے خلافت عارضی آئی گئی ہوئی تو ظاہر ہے اس قدر
 طویل کلام اور بناوٹ کی مطلق حاجت نہوتی اور ایک جہوہہ کے لیے سوچو
 کہنے کی ضرورت نہ رہتی خیر آب آگے سننے کہ پھر ہولانا صاحب یہ کہتے ہیں
 سیوم انکہ انچہ گفتہ اند کہ اگر این مرتبہ از مارون زایل ہی شد لازم می آید غزل
 او و غزل نبی لازم نیست گویم انقطاع عمل را عزلی نقصن خلاف عرف و
 نسبت است زیرا کہ بادشاہان در حین برآمدن خود از دار السلطنت نایان
 و گماشتگان خود را خلیفہ خود میگذارند و بعد از معاودت و مراجعت خود
 بخود این خلافت منقطع می شود و هیچ کس انہارا مغزول نمیداند و نہ در حق
 انہا امانت می فہم و اگر غزل ہم باشند چون نبوت استقلالی بعد از نبوت

موسیٰ یہ نارون میرے سید کہ مرتبہ اعلیٰ ہے بہ ہزار درجہ از غلاقت چرا موجب نقصان و امانت آدمی شد بلکہ در رنگ او آن می شد که نایب وزیر را بعد از نبوت وزیر عزل کرده وزیر مستقل سازند و نیز چون حضرت امیر را تشبیه آوند حضرت نارون و معلوم است کہ حضرت نارون را در حیات حضرت موسیٰ بعد از خبیث ایشان خلیفہ بود و بعد وفات حضرت موسیٰ حضرت یوشع بن نون و کالب بن یونہا خلیفہ شد ند لازم آمد کہ حضرت امیر نیز خلیفہ آن حضرت باشد و در حیات ایشان بعد از خبیث نہ بعد از وفات بلکہ بعد از وفات دیگران باشند تا تشبیه کامل شود و تشبیبی کہ در کلام رسول واقع شود آنرا بر تشبیه ناقص حل کردن کمان ہے و یانستی ہے واه واه واه کیا خوب کہی تو اوس تشبیه کو جو رسول اللہ نے دی تو اوسکی نسبت یہ کہنا کہ تشبیه ناقص پر حل کرنا بید یانستی ہے کہی تو خود ہی فرماتے ہیں کہ بادشاہ جب اس سلطان سے باہر جاتے ہیں تو کسی کو خلیفہ کر جاتے ہیں اور اوسکو تشبیه ناقص نہیں جانتے من اور بے دینی اور بددیانتی میں اوسکو داخل نہیں کرتے اور جب تشبیه کو اپنے موافق نہیں پاتے تو کلام معصوم پر جو تہمہ لگا کر اس میں کہ جو تشبیه پیغمبر نے دی وہ ہر طریق سے پوری ہونے چاہیٰ چونکہ جبکو تشبیه ناقص اور کامل کی بابت ہی پوری طور سے سمجھانے کی ضرورت معلوم ہوتی ہے لہذا پہلی وجہ تشبیه خباب امام حسن و امام حسینؑ و حضرت حسن مہم السلام کے گوش ہوش ہو گئی اور سنائی اور قاسوس کو اگر کتب خانہ عالی میں ہو تو وہ ہونڈہ کر کالئے اور ملاحظہ فرمائی دوسری کتاب میں بھی تلاش فرمائی اور دیکھی کہ شہاب الدین نے یہ ہی لکھا ہے یا کہ اور ان رسول اللہ قال ان الله جل جلاله امر موسى بن عمران

ان یبنی مسجدًا طاهرًا لا یسکنہ الا هو وھارون وابن ہارون
 شبر و شبیر و ان اللہ جل جلالہ قد امرنی ان ابنی مسجدًا
 لا یسکنہ الا انا و علی و الحسن و الحسین سد و اھذا باب
 لا باب علی و فیہ عن اسماء بنت عمیس قالت سمعت رسول
 اللہ یقول اللھم انی اقول کما قال اخى موسى اجعل لی وزیراً من
 اھلی علیاً اشد دہ ازری و اشركہ فی امری کی نسبت
 کثیراً و ند کر کثیراً انک کنت بنا بصیرار و اہ الطبری و قال الخ
 احمد فی المناقب الی غیر ذلک من الشواہد البکثیرۃ
 اثبات مرتبہ ہارون بنہ خباب امیر کے لئے اشارہ واضح اوس انحراف اور
 ارتداد است کا و ان حضرت کے عدم متابعت کا ملتا ہے کہ ارتداد است
 کی متابعت کے و ان حضرت کی جیسا کہ است موسی نے بقیت ہارون کے
 ہاتھ کہنی اور انحراف قبول کیا تھا اخبار مشہور متواترہ بین وارد ہوا کہ خباب
 رسالت مآب نے فرمایا کہ جو کچھ کہ بنی اسرائیل میں واقع ہوا اس است
 میں بھی مثل اس کے واقع ہونا ہے صاحب نہایت وغیرہ سننے روایت کی ہے
 کہ حضرت نے فرمایا للترکین سنن من کان قبلکم حد و النعل
 بالنعل و القنۃ بالقنۃ و ذکر جارا للہ الذی عخشہ فی الکشف
 انہ قال انتم اشبہہ الا صحریدی اسرائیل للترکین طریقہم
 حد و النعل بالنعل و القنۃ غیر انی لا ادری ان عبد و النعل
 ام لا اور بعضی روایات میں وارد ہوا کہ اگر وہ سب داخل سورہ سحر
 ہوں تم بھی ہوگی انتھی محصلہ اور معلوم ہے کہ بنی اسرائیل میں کوئی امر
 عظیم تر قضیہ عجل اور سامری کے نہ تھا پس چاہئے کہ اس است میں بھی

مثل اوس کے واقع ہوا اور اس امت میں کوئی امر کہ اوس سے پہلے سے متعارف نہ ہو سوا ہے اس کے نہ تھا کہ ہمارے متابعیت خلیفہ برحق سے اور نہ یا مویہ اسکی ہے وہ حدیث کہ جبکو فریقین نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت امیر کو واسطہ میعت ابو بکر کے مسجد میں لائے اور حضرت نے منہ اپنا طرف قبر حضرت رسول کے کیا اور اس آیت کو پڑھا جو کہ مستعمل تھی اور پھر نظم ہارون کے نزدیک موسیٰ کے اور شکایت اوسکی قوم سے اپنے اور کہا یا بن ام ان القوم استضعفونی وکادوا یقتلوننی اور یون ہی انبی کتابوں میں انبی ہی راویوں سے یہ بھی پڑھے قال النبی فی خلافتی علی لو فعلت لتفرقت عنہ تفرق بنی اسرائیل عن ہارون پس لامحالہ بسبب انکار نص جلی اور استنکاف متابعت صاحب منزل ہارونی سے آپ کے صحابہ کبار کا جو حال ہو گا آپ سمجھ لیں گے ہماری تقریر صرف یہ ہے کہ اگر حسب مفروضہ آپ کے منزلت ہارون میں عموم نہیں ہے بلکہ عہد اس کے قریب عہد موجود ہے وہو تخلفنی فی النساء والصبیان پس اس سے بھی مدعا ہمارا ثابت ہے کیونکہ اطلاق صبیان کا جیسا کہ اول طفولیت میں ہوتا ہے آخر موت تک بھی ہوتا ہے اور استعمال صبیان کا آخر موت تک کہ قریب ۲۰ سال کے ہے استعمال لفظ کا حقیقت میں ہے نہ محال میں پس اس سے بھی منزلت خباب علی ابن ابیطالب علی کل رجال ثابت اور تحقیق ہوئے والحمد لله رب العالمین وصرنا لسفینۃ الرسول را کہیں جب یہاں تک میں عرض کر چکا تو میر خباب شاہ طہ صاحب کے قول پر رجوع کرتا ہوں خیر کے ادھون نے بھی سرالشاہ قلیل میں فرمایا ہے کہ خباب امیر المؤمنین علیہ السلام نے جو اپنے فرزندوں کے

نام رکھی تھے اور انکو جناب رسول خدا نے یہ کہہ کر بدلواد کو کہ مثل اسما و فرزند ان
 مارون نام ان کے ہونا چاہیے اور جب یہ قول خود حضرت شاہ صاحب کا
 ہے تو وہ ذمہ داری میں کہ ضبط روا اور طریقہ پر شہادت ہر سہ فرزند ان
 جناب امیر علیہ السلام کی ہدیٰ اور بطرح حضرت مارون کے صاحب زادوں
 کی بھی ثابت کر دی جاوے اور اوہدین کے ذریعہ سے تکمیل فضیلت
 شہادت حضرت مارون بنی دکلمای جاوے و اگر نہ دکلمای جائے تو جناب
 رسول خدا کا حضرت مارون کے فرزندوں کے نام پر جناب امیر علیہ السلام
 کے صاحبزادوں کا نام کہنا بھی ناقص بڑی گامگاہ جو کہ جناب غفران آت کا
 مقولہ تو ہے نہیں کہ آپ آتش غضب سے بھگت اوہدین یہ تناقض کلامی
 جناب شاہ صاحب کی ہے جبکہ ہر قول میرا ان عدل میں دلائل سا طبع و
 براہین قاطعہ سے تلاء ہوا ہے پس وہ کیونکر بد دیا تہتے میں داخل ہو سکتی
 ہے آیت یہ قول کو محمود اور غیر کے کلام کو معیوب نہر ای مگر کیوں جناب
 شاہ صاحب کی یہی دیانت ہے اور انکا کلام بلا دلیل سا طبع و براہین
 قاطع نہیں ہوتا اور یہ سچ ہے کہ جناب رسالت مآب نے جو تشبیہی
 حق وہ نہایت ہی کامل تھی تو براہ عنایت ثابت فرمائی کہ حضرت مارون
 کو حضرت موسیٰ جو رو اور یحییٰ بن مریم کے گئے تھے اگر آپ نے دیانت کو
 کو دخل دیکر فرمایا تو شاہ صاحب نے تو کلام معصوم تو ناقص ہو سکتی
 وی ہے میں آپ کو ڈر رہا ہوں کہ کلام الہی کے باطل کرنے کی آپ تکیہ
 ہو جائیں گے اسوا سطلے کہ کلام الدین موجود ہے کہ جو لے ہیائے
 بڑے ہیای کی ڈا رہی گوسالہ پرستی ہو جانے کیوجہ سے گمشدہ تھی اور
 خود جناب شاہ صاحب نے باب ۲۲ تحفہ میں صفحہ ۴۳ پر اسکا حال

دیا ہے انصافاً غور کیجئے کہ یہ کیسا اندھیر ہے کہ جناب رسول خدا کو حضرت
 شاہ صاحب جہان چاہتے ہیں بے تکان بادشاہان زمان سے مثال
 کیجاتی ہیں اور آپ ہی اوشکے طرفنداری میں کہہ ڈالتی ہیں کہ وہ بے سہارا
 قدم نہیں اڑھتا ہے تین بید ہرک ایسی مثال کے بابت ہی آپ سے ثبوت
 پاتا ہوں کہ جس بہر و سر شاہ صاحب نے بادشاہ کی مثال دیدی ہے
 اوشکو آپ پیش کئے اور فرمائی کہ جس طرح حضرت موسیٰ حضرت نارون کو
 اپنا قائم مقام چوڑکے کوہ طور پر تشریف لیگئے تھے کون بادشاہ خدا سے
 باتیں کرنے اور ہدایت لینے کو کسی اپنا قائم مقام چوڑکے گیا تھا اور ہدایت
 اور نہی خلافت پر مامور کر گیا تھا حضرت کیا کون اپنے قول کی سرسبزی کے
 لئے ایسی ہی فکریں کیجاتی ہیں جیسی کسی حریف اور سعدی نے کیں تھیں چنانچہ
 مشہور ہے کہ ایک روز سعدی کسی سجدی میں وضو کر رہے تھے کہ ایک حریف
 یا ظریف وارد ہوا اور پونچھ بیٹھا کہ چہ میکنی سعدی نے کہا کہ میدی شویم او شے
 کہا کہ بدروزن بد پس در سجد بدی شوی تب سعدی نے استفسار کیا کہ ام
 شریف ظریف نے کہا حاجی تو سعدی نے حاجی کو معرب کر کے کہا کہ حاجی
 بدروزن حاجی دج حاجی گوشہ گمان را بیگویند و گمان بہ شکل گمان و گمان یعنی
 شک و شک تجنیس سگ است پس گفتہ سگ را چہ اعتبار اب بہر عرض
 کرتا ہوں کہ میں نے جو شاہ صاحب کی لمبی جوڑی تقریر مدلل کے نقل کی ہے
 اوشمالی اور اوس کی بابت جو کچھ لکھا اوسکی غرض صرف اتنی تھی کہ تشبیہ
 کامل اور غیر کامل کی بابت شاہ صاحب نے کیا کچھ لکھا ہے ورنہ مجھے
 اس مقام پر حدیث منہلت کی بحث سے سروکار نہ تھا غرض کہ یہ اچھی طرح
 میں نے ثابت کیا کہ اسے غرض اور مطلب کے لئے کیسی حجت تشبیہ

کے بابت شاہ صاحب لاسکے بین جنگی آپ طر فدا رسی فرماتے ہیں اور
 خلاف اس کے جناب غفران آپ پر بے ڈھب جناب والا خفا ہوئے
 بین انصاف فرمائی کہ ہر گاہ ایک سیدھے اور صاف جملہ کو جو علی اور میں
 الاشہاد رسول خدا نے فرمایا اور جس کے معنی ہر سنی دالما سمجھتا تھا اسکی
 تحریف آپ کے علمائے بعد سیکڑوں برس کے کرنی شروع کر کے دوسرے
 مطلب پر ڈھالیے اور بچوٹن کی طرح بھٹی کرنی شروع کی اور جبکہ حدیث
 کے معنی بتانے اور سمجھنے میں یہ وقت آخر میں ہے اور حدیث حضور کے
 مذہب میں پہلی سے بڑھ کر سمجھی جاتی ہے تو پھر آپ جلدی سے آئے والے
 کے جو جی میں آئی معنی کہنے اور لکھنے میں انہی ہو گئے سچ ہے اپنے مطلب
 کی جب سوچتی ہے تو چاہو کیسی ہی دشوار گزار راہ ہو اور اس میں پہاڑ چال
 اور سمندر عالق ہو مگر تھری سے سب کو دے اور ٹالے جاتے ہیں اور
 بے اسکے کہ پہاڑ پر چڑھیں یا جہاز پر سوار ہوں خشکی ہی پر کاغذی گھوڑے
 آپ کے علماء دوڑاتے ہیں کہیں دنیا کی مثال کے مثال لاتے ہیں کہیں
 مان بیٹی کا رشتہ ٹھراتے ہیں اور کہیں اونہیں بابا بھائی کو کافر و فاسق
 ٹھراتے جنہوں نے قتل کا مستورہ دیا اونکی مدح کرتے ہیں کہیں بادشاہوں
 میں جناب رسول خدا کو داخل کر کے مثال اپنے مطلب کی بادشاہوں اور
 امرا سے ڈھونڈتے ہیں اور اونی آپ کے علماء اور آپ ہی کو کہیں تو یہ
 اختیار ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اپنے من مانی اور ٹھاکر سہالی یعنی جیسے
 آقا اور حکام کو پسند ہو لکھتے ہیں کہ گزیرین یا کہیں یہ کہیں کہ نہیں تفسیر
 باکرے جاری نہیں جو علماء باعین کہہ گئے وہ صحیح ہے و حالانکہ سالفین و
 لاحقین میں وجہ امتیاز بجز جو جو و جو و جو و جو کے کچھ نہیں بتلا سکتے

پس جبکہ یہ حال آپ کے یہاں ہے تو اوس کے غصہ میں سرکار ہمارے
 مجتہد پر سب سے آگے ہیں الاہم کہتے ہیں کہ جو آپ کو کلام اللہ پر اعتراض ہے
 اور جس سے آپ کو انکار ہے وہ کلام اللہ ہے میں موجود ہے کہ آیات
 تشابہات کا مطلب جہاں نہ سمجھو تو اسخون فی العلم سے انکشاف کرو
 اور جو جناب غفران تاب کی اس ارشاد پر کہ حق تعالیٰ بصیغہ مضارع کے
 یرضو باشد این مطلب را ادا نماید نہ بصیغہ ماضی تو اول اوسکو اذن احوال
 صاحب تحفہ کو جنبہ تحریف معنی انبیا و اوالفنا کی ہوتی ہے مقابلہ فرمائی جو
 صفحہ ۳۲۶ پر صاحب تحفہ کے تحریر فرمایا ہے اور تب یہ فرمادیں گے کہ ہوتا
 آپ کے اعتقاد کے آیہ وال بقون میں وہ مہاجر اور انصار داخل نہیں ہر
 جو قبل نزول آیہ مذکور شہید ہو کر حضور خداوند اقدس میں حاضر ہو گئے
 مگر آپ کا دین اور ایمان اس کے اقرار پر آپ کو مجبور کرتا ہے کہ جو مہاجر
 و انصار پہلے نزول آیہ سے شہید ہو چکے تھے اور جو بعد نزول آیہ
 اور جناب رسول اللہ اذن سے راضی تھے وعدہ الی میں داخل ہیں
 تو جناب غفران تاب یا کسی شیعہ پر جبکا ایمان و اعتقاد صاف یہ ہے
 کہ مراد سبقت سے صفت الے الایمان والے عبادۃ اللہ ہے مگر نا
 بے سود ہے اسلئے کہ جو کچھ اور کہا جاتا ہے وہ آپ ہی کی خدا اور اصرار
 پر کہا جاتا ہے نہ کسی اور وجہ سے۔

آیات منیات از الفاظ اول تو یہ فرمانا حضرت کا صفحہ ۴۴ سطر
 ۱۱ تا لفظ لغتی جانتے ہیں صفحہ ۴۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری ہم کو نہیں معلوم کہ آپ سیدھے کو اولٹ پھیر کیوں
 کرتے ہیں کیا یہ ہے دستور ہے کہ جب بات گویا نا ہو تو صیغہ ماضی ادا

اور مضارع گردانے لگے اور لفظ لفظ سے بحث کیجی اور جب اوس سے
 مطلب نہ نکلی تو اصطلاح پراڑ جائے مگر جب وہ ہی اعتراض ہمارے جانب
 سے ہو تو حیرت میں آکر غل مجائی مطلب جناب غفران مآب کا یہ ہے کہ ہر گناہ
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ رضی اللہ عنہ ورضو عنہ تو اوس کے یہ معنی ہوئے
 کہ راضی ہوا اللہ اولیٰ سے اور راضی ہوئے وہ اوس سے تو راضی ہو جانا داخل
 ماضی ہے چونکہ آپ کی غرض یہ ہے کہ سارے صحابہ چاہو وہ کیسے ہی ہوں
 اؤن کیو اسطے یہ آیت سپر ہو جاوے اور یہ کہہ کہہ کر کہ جیسے ہی آیت
 واثا بقون نازل ہوئی اوس میں وہ سب زندہ مردہ داخل ہو گئے
 چاہو وہ ایمان میں مقدم تھے چاہے اسلام میں چاہے عزت میں اور
 خدا اولیٰ سے راضی ہو گیا اور وہ خدا سے اور یہ اصرار اس لئے ہو کہ شیعو
 کسی طرح کا الزام اؤن صحابہ پر جو مذرم بانواع جرایم ہوئے قائم نہ کر سکیں
 اور اسکی کچھ پروا آپ کو نہیں ہے کہ ان سے معنی جو سمجھتے او سکو چاہو آپ
 کی بات لفظاً نہ اچھی معلوم ہو مگر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی حدیث
 کے تو متنائی آپ کے معنی ہو جائیں گے کیلئے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم صریحاً استفسار اجلہ صحابہ پر فرمایا کہ قیامت کے روز بہت سے صحابہ
 میرے پاس دوڑیں گے اور فرشتے آؤں گے اور اس جرم میں ہٹا دیں گے
 کہ بعد وفات میرے دنیا میں بدعتیں اونیہوں نے قائم کی ہیں اگر جناب
 والا کہو وہ حدیث یاد نہ رہی ہوں تو رد الالبابۃ جواب کے حصہ اول
 کے رد میں مختصر سار سالہ ہے اوسی میں بیڑہ لیجئے اور گواس مختصر میں بھی
 جا بجا الحادہ کر چکا ہوں تاہم ہر آپ کے ذہن اور حافظہ کی دعوت
 کرتا ہوں دیکھ لیجئے کہ بخاری اور مسلم دونوں نے اس حدیث کو نقل کیا کہ

مطبوعہ
 مکتبہ
 علیہ السلام

اخرج الشيخان عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الكوض ولير لعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لانا ولهم اخذوا دونه فاقول امي رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدا اتوا بعدك فاقول لحقا لحقا لن بدل بعدك يعني ہر آئینہ (محض کوثر) پر ایک قوم وارد ہوگی اور وہ واپس کیجائیگی تو میں کہوں گا کہ یہ میرے اصحاب ہیں تب مجھے کہا جائیگا کہ آپ نہیں جانتے ہیں کہ انہوں نے کیا احداث (بدعت) آپ کے بعد کیا ہے و اگر بخاری اور مسلم کے ڈھونڈنے میں تردد اور وقت ہو تو صفحہ ۴۲۰ فصل رابع فصل عرض امیران بصراط کتاب حیات الاصول الی جامع الاصول میں اسی کے قریب قریب دوسری حدیث پڑھیجے اور اگر وہ بھی کیاب ہو تو چھٹے ٹکے کو مطبع منشی نول کشوری آئی میں ترجمہ مرغوب جذب القلوب جس کے مصنف بڑے سندی سنی ہیں لے کر صفحہ ۹۳۰ ملاحظہ فرمائی کہ رسول خدا نے شہدای احد پر دعا کی اور ہم راہیون کو سلام پڑھنے کو فرمایا اور یہ بھی ارشاد کیا یہ ہم سے اصحاب ہیں آنیہ قیامت کے دن گواہی دوں گا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہم آپ کے اصحاب نہیں ہیں فرمایا مان کیوں نہیں ہو لیکن میں نہیں جانتا کہ تم بعد میرے کیا کرو گے اور یہ لوگ دنیا سے میرے سامنے اچھی طرح گئے ہیں اور اگر آپ یہ فرمائی کہ چاہو کروڑوں حدیث خلاف ہوں کچھ یروا نہیں تو ہم بھی ابھی اسی بحث میں صاحب تحفہ کا قول بحث حدیث منقولت آپ کے روبرو پیش کر چکے اسے پھر ملاحظہ فرمائی کہ صرف تشبیہ کا نقل

و ناقص کے بارہ میں ادنیٰ نے فرمایا تو شبہی کہ در کلام رسول واقع
 شود آنرا بر تشبہ ناقص حمل کردن کمال بی دیاشتی است ۴ اگر معنی سمجھنے
 میں اس فقرہ کے وقت ہو تو کئی ہوئے ہیں کہ رسول خدا نے جو تشبیہ
 دی ہو اور سکو ناقص سمجھنا کمال بے دیاشتی ہے اب تو آپ غور فرمائیں
 گے کہ جو شخص تشبیہ فرمودہ رسول کو ناقص سمجھے اس کے درجہ میں اور
 جو حدیث کے غلط معنی کرتے ہیں اور اس کے رتبہ بد دیاشتی میں کتنا فرق ہوگا
 افسوس ہے کہ آپ معاویہ کو غلطی سے مومن محارب جناب امیر علیہ السلام
 سے موافق بنانے میں اور امیر قبول کرنے کے لئے کیسی تاویلات
 کریں اور جناب صاحب فتاویٰ برصغیر صفحہ ۱۹۱ و ۱۹۲ مطبوعہ منشی
 لکھنؤ بابت حرب و نزاع صحابہ کی بابت فرمائی کہ محامل تاویلات وارو
 اور ہم جو موافق حدیث کلام معصوم کو قایم رکھ کر مکہ معنی لین وہ آپ کے
 سمجھ ہی میں نہ آوین مجھے اسکا یقین ہے کہ بعد ملاحظہ اس ارشاد کے
 جو حضرت ابو بکر سے جناب رسول خدا نے شہدائے احد کے بابت
 فرمایا تھا اے ابو بکر کہ جناب غفران آپ نے بالکل ٹھیک اور
 ہوا ہوا وہ ہی فرمایا ہے جو جناب رسول خدا نے فرمایا تھا اور سمجھ
 جائیگا کہ اگر دنیا میں صحابہ کا خدا سے راضی ہونا یا قطع صحابہ سے خدا
 کا راضی ہو جانا جناب رسول خدا یقین فرماتے تو کیوں حضرت ابو بکر
 صدیق سے جان نثار اصحاب سے فرمادیتے کہ میں نہیں جانتا کہ میرے
 بعد تم کیا کرو گے اب آپ اپنے واسطے جو چاہتے سمجھتی ہزار کیسے کہ ہم
 خدا سے راضی ہیں تو وہ آپ ہی کا دل جانتا ہوگا کیسے کہ سند نہیں
 ہے اور ہم ہرگز خلاف حدیث کے معنی آیت کے نہ لین گے۔

آیات بینات الفاظ دوسرے یہ سب علتین تمامہ اور ناقصہ اوصاف

۶۴۴ و سطر ۹ اتا الفاظ تصور فرما دین صفحہ ۶۴۴ سطر ۲۱ —

آیت آخری جناب اُون سب میں کہ جن میں علتین موجود یا علتون کے ہونیکا احتمال ہے اونکی فضائل میں جو حدیث یا آیت آپ ایسی بیان فرمائیں گے کہ جن سے کوئی فضیلت خلاف حدیث مسلمہ ہمارے اور آپ کے ظاہر ہوتی ہو اوسمیں ضرور ساری احتمالات ہمو لاسنے پڑینگے مگر اہلبیت علیہم السلام کی شان اقدس کے متعلق نہ کوئی ہمو شبہ ہوگا نہ احتمال اسواسطے کہ وہ ہمارے اعتقاد میں معصوم اور آپ کے نزدیک محفوظ تھے لیکن اگر آپ کو اہلبیت علیہم السلام سے کیسے نسبت سُنن ہو تو آپ کو اختیار ہے کہ آپ احتمال اور شبکیہ جو چاہیں پیدا کریں اور ہمو جو شبہ اور فساد آپ یا خوارج اہلبیت علیہم السلام کے نسبت کریں اوس کے جواب دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اسواسطے کہ ہمو جسطر یہ یقین ہے کہ آفتاب کو خاک نہیں چھپا سکتے یا ابر اور گن خورشید جہاں آرا کے آڑے نہیں آسکتے تو اسی طرح ہمو یقین ہے کہ کسی دشمن دین کے چھپانے یا مٹانے یا جھگڑنے یا جھٹ کرنے سے اُون معصومین کی فضائل پر پردہ نہیں پڑ سکتا اور جسطرح جناب رسول خدا کی نبوت یہود اور نصاریٰ اور گم و ترسا پر ہمیں ثابت کرنا ضرور نہیں اوسطرح آپ یا خوارج کے سامنے آئمہ علیہم السلام کے فضائل کے ثابت کرنے کی حاجت ہم کو نہیں ہے نہ اب یا خوارج کے انکار فضائل مرغیہ باضی و مضارح کے گردانیکی ضرورت اسواسطے کہ غرض نبوت فضائل اور وقار کی اونہیں کیواسطے ہے کہ جن کے فائدہ بالخیرین کلام ہی اگر آپ

کو اودن صحابہ کے حسن خاتمہ کا ویسا ہی یقین ہوتا جیسا ہم کو اپنے ائمہ علیہم السلام کی بابت ہو تو ہرگز نہ ہمارے انکار اور اعتراض پر اعتنا نہ ہوتا اور مثل ہمارے بے پردا ہونے مگر چونکہ خود آب پوری طرح سطین بنین ہیں اسلئے اوجھتے اور جگہ کرتے پھرتے ہیں ورنہ ہم لاکھ بکتے اور سی طرح خبر نہ ولی تب طرح یہود و نصاریٰ کے اقوال پر جو شان اقدس خاتم المرسلین میں سر بازار ہوتے ہیں کان نہیں دیتے مگر یہ تو اسی صورت میں ممکن ہو کہ جب آب خود سطین ہوں آب کیا ہو نہ بنین دیکھتے کہ ہم اپنے ائمہ علیہم السلام کے جو فضائل لکھتی ہیں سرسبز بیان کرتے ہیں اور میں نہ کسی محترض اسے دڑتے ہیں نہ کسی خارجی کے قول کا رد کرتے ہیں پیر اب بھی اپنے صحابہ کے فضائل نویسی میں ہماری طرح دلیری کیوں نہیں کرنے مگر آپ کرین تو کیا کرین جہاں کسی فضیلت لکھنے کا ارادہ کیا وہاں ہمارے الزاموں نے نجوم کیا پس فضیلت تو درکنار فسق و کفر کی مشافہہ کا اہتمام شروع ہوا اسکو بھی دیکھئے کہ ہم کسی خارجی سے یہہ کہتے ہیں کہ ہم اپنے ائمہ کی فضائل تمہاری کتابوں سے ثابت کرین گے ظاہر ہے کہ ہم اولئسے کیوں کہیں اور اونکی کتابوں کی کیوں سند لین۔

آیات ثنات از الفاظ تیسری مجتہد صاحب نے صفحہ ۶۴ سطر ۱۲ تا الفاظ این مقال واضح گرد و صفحہ ۶۵ سطر ۱۰۔

آیت آخری آب ہرگز نہ مفسرائی جناب غفران اب نے جاہو جیسی عجبت میں کتاب لکھی ہو آپ ہرگز نہ ڈری کہ اوہوں نے کوئی غلطی یا خطا کی ہے اگر تردد آپ کو ہے تو سئے ایہ والسا بقون بیشک جناب امیر علیہ السلام کے لئے ہے جیسا ہم اوپر عرض کر چکے اور بے دغدغہ ہم ایت موصوف کے وعدہ میں جناب امیر علیہ السلام کو سمجھتے ہیں اسلئے کہ اونکو حسن خاتمہ پر دوز

سے ہو کر ویسا ہی اعتقاد ہے جیسا جناب رسول خدا کے حسن خاتمہ پر اس وقت
کہ وہ نفس رسول ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ جو تہی جناب قبلہ و کعبہ کا ماضی مضارع صفحہ ۶۶ سطر ۶
ما الفاظ فستحقا لا صحاب السعیر ۵ صفحہ ۶۶ سطر ۳۔

آیت آخری ہمارا ملک دین بہت بڑا ہے مگر جس راہ آپ چلنا چاہتے ہیں
اوی سے آپ ہی کا قافیہ تنگ ہو گا اور جیسا کہ جن آیات کا آپ نے حوالہ
دیا اذ کو کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ آل عبا کے سوا کسی اور کے حق میں تو بحث
آپ کے ساتھ میزانِ یثربی کی ہو ضرورت نہیں ہے اور کسی ایسے شخص سے
جو اتنا بھی نہ سمجھے کہ جب ایک فعل کا فاعل موجود ہو اور حال میں فعل کیا جائے
تو کہا جاتا ہے کہ اوسنے کیا ہو بحث کی حاجت نہیں ہے جب کہ یہہ خطا پر

ہے کہ جب کوئی کلمہ کسی منہ سے نکلتا ہے تو چاہو وہ مضارع میں داخل ہو
یا ماضی میں مگر قرینہ اور محل کلام سے معنی استنباط کیئے جاتے ہیں مگر ہر محل
موقع ماضی کو مستقبل مانا نہیں ہو سکتا کہ جو جاگ رہا ہے اوسکی حق میں یہہ
معنی لئے جائیں کہ سو گیا اور جو خراٹے لے لے سو رہا ہے اوسکی نسبت
مان لین کہ جاگتا ہے اور شبہہ نہیں ہے جو کوئی ایسے معنی خلاف حدیث
معصوم کے لیکر تو وہ باعث تکذیب رسول اللہ کر کے اذیت وہ رسول
ہو کر داخل وعید ان الدین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ
فی الدنیا و الاخرہ واعدلہم عذابا عظیمنا ہو گا۔

آیات بنیات از الفاظ پس حضرات شیعوں کے تعصب صفحہ ۶۶ سطر ۶
ما الفاظ جاتی شکایت نہیں ہے صفحہ ۶۶ سطر ۷۔

آیت آخری یہہ کلام ملاست الضام آپ کا اپنے بہائیوں کے ساتھ

تو محبوب او سے کہنی اور وہ شوق سے سنیں اور خوش ہو لیجئے کہ حضرت علی
مراد و مقصد آیت سے خارج ہوئے جاتے ہیں یا چاہئے یہ بھی کہہ دیجئے
کہ چونکہ حضرت علی کے نسبت رسول خدا نے فرمایا کہ اذکا جسم میرا ہے
اور میرا اذکا اور وہ میرے نفس میں تو چونکہ حضرت علی مصداق اور مراد
آیت سے خارج ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی خارج ہو گئی تو یہی ہم آپ
کا منہ مکرر سن گئے بہت سے دنیا میں ایسے کہنے والے ہیں اور وہ ظاہری
سے اپنے کہنے کی سہرا پائیں گے مگر اس موقع پر دوستانہ آتشا کہیں گے
کہ یہ ضرور سچ ہے کہ عشق اور محبت لغصب و عناد اور جہالت و نادانی
پیدا کر کے اندھا بنا دیتی ہے اور بہترین و چارمین بھی انبیاء نہیں رہ جاتا
چنانچہ آپ نے بھی پیچھے اس کے کہ فرماتے ہمارے چارہ خلیفہ کو پہلی خلافت
فصلیت سے نکال دیا تین ہی کا نام لیا سو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ انہیں
سے تو آپ کو فرہ ملتا ہے اور حضرت علی علیہ السلام سے تو درحقیقت
عداوت ہے اور اذکی فصلیت اور مرتبہ نہایت اکثر ہے اس لئے اذکو
صرف ہمارا امام اول کہہ دیا مگر آپ کے رشک و چلن سے جو نقصان
ہو وہ آپ ہی کیواسطے ہے۔

آیات بینات از الفاظ اس مقام پر یہ امر بھی لکھتا صفحہ ۶۶ سطر ۱۱
ان کنتہ صا دقین صفحہ ۶۶ سطر ۱۰

آیت آخری

بسیا میں نے عرض کیا تھا اوسکو آپ نے ثابت ہے کہ دیا یعنی جناب نے
آیہ موالات کو جس سے ثبوت خلافت حضرت علی کا کیا جاتا ہے اور
آپ کے دلیمن وہ نہایت کہشکنا ہے پیش ہی کر دے سو بھی بے محل

اور موقع اس واسطے کہ دونوں آیتوں میں بڑا فرق ہے جیسا آئندہ کہل جائیگا
مگر مراد آپ کی صرف اتنی ہی نہ کہ آیہ مذکور میں جو کچھ خدا نے فرمایا وہ مشروط
حسن خاتمہ پر ہے تو جناب غفران مآب نے جو فرمایا وہ اس راہ سے ہوتا
کہ کوئی غلام کی مثال آقا سے دے اور گدا کو امیر باد کرانا چاہیے اور
گھسیارے کو شہسوار سے مقابل کرے اور معصوم کو گنہگار اور خدا پرست
کو بت پرست اور شراب خوار سے مقابل کرے تو ضرور وہی الفاظ جو جناب
غفران مآب نے لکھے ہیں ہر کوئی کہہ دیگا لیکن آپ صاف صاف جواب
دیتے ہیں اور جناب صاحب تحفہ کی روح جو آپ سے خوش اور مطمئن ہوگی
موتہین عرض کرتا ہوں کہ جناب مان آپ بالفرد درسمجھ لیجئے کہ ولایت شہابا میں
وصف شعلق بہت یعنی کہ اقامت الصلوٰۃ وایتا زکوٰۃ در حالت رکوع
و بقا و این وصف مشروط بہت بحسن خاتمہ کذا و کذا اور اگر ہو سکے تو آپ
شوق سے ثابت کیجئے کہ جناب رسول خدا کے انتقال کرے ہی جناب
امیر علیہ السلام معاذا اللہ معاذا اللہ بے ایمان ہو گئے تھے اسلئے مقاصد
آیت سے خارج اور لایق خلافت اور وقت نہ تھی کہ جب حضرت ابو بکر صدیق
سند آرا ہوئے مگر یہ توبہ کر کے ایماندار ہوئے اور تب خلیفہ چارم
مقرر ہوئے مگر پھر اسلئے چھٹکندے پر آگے اور حضرت عائشہ اور معاویہ
کے ساتھ شک و جمل و صفتیں میں لڑے اور جرنام کے مسلمان حملہ آور ہوئے
اور انکو قتل کر دیا اور حضرت عائشہ کو گرفتار کر کے گھر میں لایا تو بے دین ہوئے
مگر پھر شاید کچھ توبہ کر لی کہ خلافت پر قائم رہے یا آخر کو کوئی اور فعل ہے
میں کسی گناہ کا کہ جسے آپ جانتے ہوئے گئے اسلئے خاتمہ بخیر نہ ہوا اور
ایسی پچائی کے لئے کہنے ہفت صد ہفتاد و غالب دیدہ بہت حق تعالیٰ محفوظ

رکھو اسے ترددات سے۔

آیات بنیات از الفاظ اسی حضرات امامیہ صفحہ ۶۶ سطر ۴ تا الفاظ گاؤ
تعلیم گوری تعلیم صفحہ ۶۶ سطر ۵۔

آیت آخری جبکہ آپ ہم سے مخاطب ہیں تو ہم ضرور آپ کی خاطر جمع
کریں گے کہ حکومتوں ہاجرین اور انصار سے جنوں نے بعد انتقال
جناب رسول یزید متعال جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام
کو خلافت سے گورو کا اور دوسرے کو ناحق خلیفہ اور امام حق بنایا ضرور
عداوت ہے اور جناب امیر ائمہ عشر سے محبت کامل ہے مگر بائین ہمہ
ایمان اور عدالت ہمارا ہی حصہ ہے اور بے ایمانی جس کی نصیب میں
ہے وہ ہی سمجھ سکتا ہے اور جو حکایت آپ نے تحریر فرمائی ہے اسکو
اوس مقام پر جہاں صاحب تحفہ نے تشبیہ کامل کی بحث کی ہے اچھی
طرح چپان کر لیجئے میں ایسے خرافات باتوں کا جواب عرض کرنا بیجا
سمجھتا ہوں اور امید ہے کہ آپ کو بھی اصرار نہوگا تاکہ کوئی کلمہ خلاف
آپ کے اغراض کے زبان پر نہ آجاوے۔

آیات بنیات از الفاظ وہی حال جو بعینہ مجتہد صاحب کا صفحہ ۶۶ سطر
تا الفاظ من الایاد ولا ایمان صفحہ ۶۶ سطر ۱۰

آیت آخری آیت سوالات سے معاملہ و معارضہ سوائے آپ کے
یا آپ کے ساتھیوں کے حکومت کشک رہی ہے اور کون کر گیا چنانچہ آپ نے
تینوں بیاروں کے مدد پر آپ نے جو تین امر پیدا کئے یعنی اولیٰ وضعہ
جمع کا ہے اور معنی واحد کے لئے جاتے ہیں دوسرے زکوٰۃ کو خیرات
کھتے ہیں و حالانکہ حضرت علی مال نہ کہتے تھے کہ زکوٰۃ دیتے ہیں مگر رکوع

و موجود میں بات سنا خلاف خلوص ہے حقیقت میں ایسے عمدہ احتمالات سے
 اس کے تو ہم ضرور قایل ہوں گے کہ جب انسان ایمان اور حیا کا یا بندہ رب
 تب مختار ہے جو چاہے سو کہے بے حیا کا بول بالا مگر دنیا و عقبیٰ میں منہ کا لا
 چونکہ صاحب تحفہ قبول کر چکے ہیں کہ آیت انما ولیکم کو ان کے پیشوا ائمہ
 و ائدہ اندوڑ مقابلہ نواصب و خوارج کہ شکر فضیلت امامت حضرت امیر
 مودند پس جسے باوجود ہر سہ اوں احتمالات کے جو جناب والا کو ہیں
 نواصب کے مقابلہ میں ہمیشہ کئے اوس کے حق میں بھلے تو وعید حق تھا
 یا دفرمائی اور ہمارے مقابلہ میں اوں احتمالات کے پیش کر کے
 شرعی اس واسطے کہ تقریر مخالف ہو نہیں سکتی تاہم البتہ کہ دیتے ہیں کہ بلا
 لحاظ حصر انما جو تخصیص نہیں کرتا اور تعین یحیٰ ہا ہر وہ ناوان ہے چنانچہ صاحب
 تحفہ نے انما کے حصر پر گفتگو کی وہ صرف اتنی ہی کہ اگر انما سے حصر آیت کا حصر
 امیر علیہ السلام کے حق میں کیا جاسے تو گیارہ امام آیت سے خارج ہوں
 تو یہ جناب صاحب تحفہ کی دہو کہا وہی ہے ہم کہتے ہیں کہ انما سے حصر ہو
 کہ جناب امیر علیہ السلام کی شان میں آیت ہے اور اگر ان کے زعم میں چار
 گیارہ امام خارج ہوئی جاتے ہیں تو وہ اس کا قلق نکرین اس لئے کہ ہم تطبیق
 میں کہ ہمارے بار ہوا امام بحکم خدا و رسول مقرر ہیں رہا یہ کہ خلوص نماز میں
 سماعت اور ان شامل ہے یا عطاء انگشتی سے خلوص میں خلل آیا تو یہ
 سوال خدا سے کیجئے کہ باین سبب کہ خلوص میں خلل آیا تھا یہ کیوں نماز تو نے
 قبول کر لی اس واسطے کہ نماز پڑھنا جناب امیر علیہ السلام کا کام تھا اور
 قبول اور عدم قبول حق تھا لے گا اور جب خدا نے باوجود عدم خلوص
 درج جناب امیر فرمائی تو خدا کی قدر آپ نے کی سو بار کہ ہو مگر ذرا اپنے

مسائل نماز سے شرح و تالیف کا ترجمہ جو نور ابدیہ مطبع نظامی میں چھپا ہے
 اور کتاب مفسدات نماز ملاحظہ کیجئے کہ آپ کے یہاں نماز حالت خواب
 میں بھی ہو سکتی ہے اور خواب میں بھی کلام ہو سکتا ہے یعنی جو کو بڑا مانا گتے
 میں اور حالت خواب میں جو نماز ہو اوس میں کوئی بڑا اوٹو تو بڑا اوٹھنا نماز
 ناسد کر گیا جو لفظ خواب ہمارے روبرو ہے وہ کچھ اور ہے تو آپ
 جانیں اور آپ کی کتاب ہلکو خواب کو خواب پڑھنے کا اختیار نہیں ہے
 اور اگر یہ تشریف لاطیفہ معلوم ہو تو صفحہ ۱۱ باب حدیث میں ملاحظہ فرمائی
 کہ یہ لکھا ہے کہ مصلیٰ کو اگر نماز میں حدیث ہو دمی وضو کر کے تمام کر لیوے
 اب فرمائی کہ نماز جو کر کے وضو کرنے میں کس قدر دیر ہوگی اور کس قدر
 فعل کثیر ہوگا مگر نماز ہو گئی اور نیت ملاحظہ فرمائی اگر اور نہ ملی تو صراحہ ہی
 اوس میں زکوٰۃ کے معنی تصدق کے ہیں آپ اپنے سخن فہمی اور معنی دانی پر
 وجد فرمائی اور جی چاہے تو انارۃ البصائر و کشف السرائر کو ملاحظہ فرمائی
 جس میں شرح و بسط سے آیت عالی منزلت انما ولیکم کی بابت جو کچھ حقہ
 میں بناوٹ کی گئی ہے اوس کے بابت تحریر ہے البتہ آیت کے بابت
 آپ کو یہ دعویٰ ہوتا کہ اوس سے فضائل آپ کے صحابہ کے مترتب
 ہوتے ہیں تو البتہ اتنا فرض جانتا کہ اوس کے بابت آپ کی پوری تردید
 کروں مگر آپ ایسا کہہ نہیں سکتے چنانچہ اوپر میں عرض کر چکا ہوں —
 آیات معنیات از الفاظ اب چونکہ معنی ذات بقون کے صفحہ ۶
 سطر ۱ تا الفاظ فرشتہ بھی دادیتے صفحہ ۶۱ سطر ۱ —
 آیت آخری سرکار نے تو طوالت بیانی اور شاعری موجب اس نے
 کلام اتوری کا سمجھ لیا ہے اسلئے موزبان پڑاتا ہے اب فرماتے ہیں اگر

ہم یہ جانتے کہ آپ ہجرت کے معنی نہیں جانتے تو معذرت رکھتے پس دیدہ و
 دانستہ بہت دہرمی کرتا بات بات پر بگڑنا قیامت ہی ہے اسی حضرت
 ہجرت کے معنی جب یہ ہوئے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ چلے جانا یا اصطلاح
 جائے خوف سے جائے امن میں چلا جانا تو یہ جب آپ خود ہی فرماتے
 ہیں کہ ہر گاہ رسول مقبول صلعم کو کفار نے بہت ستایا تو شعب ابوطالب
 میں حضرت نے قیام فرمایا تو یہ ظاہر ہے کہ شعب ابوطالب میں ہی تھا
 ایسی حالت میں موافق نقل یا اصطلاح محل خوف سے مقام امن میں نقل
 فرمانا کیون ہجرت میں داخل نہیں ہے یہ جاہلون کو سمجھانا کہ جب تک
 کو سون نہ چلا جائے ہجرت نہیں ہوتی نا مناسب ہے غرض کہ ہم کہتے ہیں کہ حضرت
 رسول خدا نے جو شعب ابوطالب میں قیام فرمایا وہ ہجرت ہی اگر آپ
 کو کوئی فاصلہ ہجرت کا تحقیق ہوا تھا تو اس کو موعہ سند لگاتے اور ثابت کر لیں
 کہ اس فاصلہ سے کم طے کر نیکو ہجرت نہیں کہتے اس وقت مضائقہ نہ تھا کہ
 اوچکتے اور چپکتے ابتداؤ تو معلوم ہوتا تھا کہ آپ قاضی نور اللہ شوستری
 صاحب سے بہت ہی راضی ہیں مگر اب شاید بری لگنے لگے جو مصائب
 انصائب پڑھنے پڑے اور عفوآت کی بابت کچھ عرض کرنے کی بھی ضرورت
 نہیں اس واسطے کہ آپ خود اس کو لے جانتے ہونگے کیونکہ فرشتوں کا زمین
 پر آنا بوجہ خوف و حصول امن نہ تھا۔

آیات بنیات از الفاظ یا نحوین معنی واٹ بقون کے صفحہ ۶ سطر ۱
 تا الفاظ اور مترو اجتہاد ہے و گزیر صفحہ ۷ سطر ۱

آیت آخری ہر خدیم کو اصرار نہیں کہ جثہ کے ہجرت کرنا یا لون کے حق
 میں آیہ واٹ بقون ہے مگر ہم کو آپ پر سخت افسوس آتا ہے کہ جناب

ایسے لائق ایسے قابل جو علمائے معترض ہونا اپنا شعار کئے ہوئے ہیں
 جاہل ہون گئے اور کاش اگر آپ جاہل تھے اور بخانتے تھے تو اوسکا
 لکھنا کیا ضرورت تھا مگر ان اپنی عبارت کی رسوائی کا اشتہار دنیا اب
 دیکھتی تو سہی کہ کبھی آپ کی کرکری ہو گئی کہ حبشہ کی ہجرت کو اپنے معترض
 قرار دیا اور خلفاء ثلاثہ کی عدم ہجرت جانب حبشہ بالی اور بری بات
 جو کہی تھی کہ بطرح حضرات ثلاثہ حبشہ کو نہیں گئے تھے اوسیطرح حضرت
 علی ہی نہیں گئے تھے وہ نیچے پڑے اور عباب جو حضرت علی مرتضیٰ
 علیہ السلام کے نسبت آپ بار بار فرماتے ہیں کہ اس آیت سے خارج
 ہو گئے یا اول حدیث سے باہر ہو گئے یہ آپ کا نرا تعصب ہے اور
 ہمارا اتنا ہی کہنا کہ نبی و علی میں جدائی نہیں۔ خدا نفس بغيرش خواندہ
 و اگر ان فضیلت بکس ماندہ است۔ اثر قل اعوذ برب الناس
 کا رکنا ہے جس فضیلت سے رسول خدا کو آپ علیہ کریم گئے اوس سے
 جناب امیر علیہ السلام البتہ جدا ہوں گے ورنہ ایک جان دو قالب یک طرح
 سب میں شریک رہیگی اور آپ ہر بار خارجی بن کر جناب امیر علیہ السلام
 کے نسبت کیوں استفسار فرماتے ہیں اگر آپ جناب امیر علیہ السلام
 کو مانتے اور داخل آید و ات بقون جانتے ہیں تو ایسوال تو کرنا کیا
 ضرور ہے اور اگر فی الواقع اب جناب امیر علیہ السلام کو داخل آید
 نہیں جانتے تو پھر خارجی کے پردہ میں آنیکی کیا ضرورت ہے جس سے
 صریح بھی سوال کیجئے کہ ثبوت نبوت اور قرآن مجید کی منزل من اللہ
 ہونے کا لا جس میں و ات بقون الاولون ہے تو سب سے بہتر تھا
 اب تو یقیناً آپ نے جس قدر جوڑا اور ٹانگے لگائے تھے سب ڈھیلے

ہو گئے ہوں گے اور چیری کی رنگت میں بھی او و اسی آگئی ہوگی اور چاہیے
 آپ تفسیر پڑھیے اور چاہے متن مگر بدون خاتمہ بالآخر حضرات ثلاثہ کا
 ثابت کئے سب بیفائدہ ہے اور ہمارے نزدیک بیکار اور آپ بھی
 ضرور اچھی طرح جانتے ہیں کہ جس نے عمر بہت برستی کی ہو شرابی ہو
 اور انواع معاصی کا مرتکب ہو اور مگر مرنے کی پہلی سلمان ہوا ہو تو سہ کی ہو تو وہ بہشت
 میں پہنچے گا مگر کیا سلمان ہوا ہو جیسی ہم ہیں اور اوسنی علی دی اللہ کی گواہی دے اور
 جناب امیر علیہ السلام کو بعد رسول خدا کے امام جانا ہو اور کسی دوسرے
 کی امامت کا بجز گیارہ اولاد جناب امیر علیہ السلام کا قائل نہ ہو مگر جس نے
 عمر بہر عبادت کی ہو سدا اٹھا میں بسر کی ہو سچ بولا ہو عدل کیا ہو حیا کی
 ہو مگر سہر مو اطاعت الہی یا رسالت بنیادی نہیں اوسے فرق اما ہو گا تو وہ
 سیدنا جہنم کو چلا جاوے گا اور جب حب علی سے دل خالی ہوا اور اسلام
 سے گیا اور دوسری آیت کی تفسیر جو اپنی پڑھی اوسکی کوئی ضرورت
 نہیں ہے صرف آپ کو ایمین سارا استہام فرمانا تھا کہ جبکی فضایل پر
 آپ ہم کو یقین دلانا چاہتے ہیں اور انکا حسن خاتمہ ہم کو یاد رہے چاہو
 اور بس ورنہ تا وقتیکہ ان حضرات کے حسن خاتمہ یہ کہو اطمینان
 محو صاعے ہم تا ویلات کرتے جائیں گے اور فضایل سے انکو سبکدوش
 کریں گے۔

آیات بنیات از الفاظ تیسرا جواب شیون کا آیات فضیلت
 صفحہ ۷۰ سطر ۶ تا الفاظ قرآن شریف میں تحریف کر دیا و سہ
 صفحہ ۷۲ سطر ۱۴۔

آیت آخری حضرت سلاست جو حق تعالیٰ سے خایف ہیں اور جنگو

حق تعالیٰ کے عدل و انصاف پر پورا یقین ہے وہ ہماری طرح کہیں
 کہ ناں صاحب جن مہاجرین کے حق میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ان کو
 اور وہ مجھ سے راضی ہیں اور میں وہ سب مہاجر و انصار جو دوا بٹ مویشی
 کی طرح پر دیس کو آئے یا لہے پھندے پھر کے مراد نہیں ہیں اور
 ہم کیا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی تو جناب صدق
 اکبر کا اطمینان کر دیا تھا خباہیچہ جذب القلوب کی حدیث اگر آپ کو یاد
 تر ہے ہو تو پھر یہ لیجئے اور بھی اوسی قسم کی حدیث دیکھ لیجئے اگر جناب
 خلافت ماب تطمین تھے کہ اونے اللہ راضی ہے اور وہ خدا سے
 راضی اور انکی یاس تمتہ اعمالو اما شمتہ موجود ہے تو پھر اونکو کیا غم
 تھا جو روئی اور رسول خدا صلعم سے سائل ہوئے اور جواب پایا کہ
 معلوم نہیں کہ تم بعد میرے کیا اعدا کر دو گے دوسری حدیثوں میں
 تو جناب والا کو گویا مانی پھرانی باتوں کے بنانے کا موقع ملتا اور یہ
 آپ فرماتے کہ جناب رسول خدا سے جو یہ فرمایا کہ عرض کو تر سے
 اکثر جو یہ کہتے ہوئے کہ ہم اصحاب ہیں اور میں بھی کہوں گا کہ یہ میرے
 صحابہ ہیں مگر فرشتے اونکو دھکیا کے تباہ و برباد کر گئے اور یہ کہیں گے
 کہ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے اون صحابہ
 مراد ہے جو خارج از مہاجرین و انصار مثل عبداللہ بن ابی سہل تھے مگر
 احقر نے ایسی حدیث کا حوالہ دیا ہے جو خود سر آمد مہاجر یا انصار کے
 استفسار پر بھی جس میں نہ چون ہو سکتی ہے نہ چیرا پس غور فرمائیے
 کہ جناب قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے جس قدر عبارت آپ نے
 نقل کی اور جسکو آپ نے اونکی عبارت قرار دی ہے اور جس کے تصدیق

آپ ہی ذمہ دار ہیں ہم آپ کے اعتبار پر رکھتے ہیں کہ ایک نقطہ ہی اونکا
 بیکار نہیں اور جرح سے خالی ہے یہ آپ ہی کہہ سکتے ہیں کہ پیر میں جس
 واعقدن من بس است یا یہ کہ چاہو اچھا ہو یا ہو ہر افعال ظاہر و بری
 ہوں یا پہلی جو مہاجر اور انصار کی صف میں لکھ گیا وہ خدا سے راضی اور
 اوس سے خدا راضی ہے مگر ہم ایسا نہیں کہہ سکتے ہم اوس کے حق میں
 کہہ سکتے ہیں جو مرنے تو تک کسی جرم کا لازم نہیں ہوا اور اسے ضرورت
 سے ہکو اور ہمارے تمام علماء کو یہ کہنا پڑا ہے اور قیامت تک کہیں گے
 کہ خدا نہیں راضی ہوا اگر اوس سے جو کہ اوسکی اطاعت میں ثابوت قدم رہا
 اور حجت نہیں طیار کی گئی مگر اوس کے لئے جو کہ اوس کے مرضی پر چلا
 اور جو اوس کے گناہوں سے بچا اور جو اوس حال پر ثابوت قدم نہیں رہا
 اور اس سے نکل گیا محال ہے کہ وہ خدا کی رضا کا مستحق ہو آپ کو اختیار
 ہے کہ آپ ہمارے سچے قول کو سراب بیابان کہہ کر مقولہ غول بیابان
 کا یوں پیش فرمائیں کہ خدا راضی ہوا اور سب سے جو ہجرت کر کے
 آئے یا جنہوں نے نصرت کی اور انہیں کیواسطے جنت تیار کی گئی چاہو وہ
 اوسکی مرضی پہلے یا نہ چلے چاہو انہوں نے گناہ کی یا نہ کی چاہو وہ مثل
 او سوقت کے کسی جب ہجرت کر کے آئی یا نصرت پر آمادہ ہوئے بدستور
 قائم رہے یا دو گم ہو گئی وہ سب خدا کی رضا کے مستحق ہیں اور ہم تو
 خطاب آپ کی عجب حد ہے کہ سوطرح سمجھایا جائے مگر میان ہمیں
 ایک رٹ کہ ہجرت نصرت بیعت رضوان جنہوں نے کی وہ او سوقت
 کی ہی کہ جب عصب خلافت اور عداوت اہل بیت کا نتیجہ ہی نہ تھا اور
 جبکہ قبل بنیاد عصب خلافت اور عداوت خطاب رضا مندی اہل بیت

ہو چکا تو وہ سٹ ہی نہیں سکتا اس موقع پر مجھے ایک ذمی رتبہ اہل سنت
کی تقریر یاد آگئی کہ اونہون نے فرمایا کہ فلان صاحب نے ایک انگریزی
اپنے افسر کو ہر طرح اپنے کام کاج اور طریق عمل سے راضی کر لیا اور
سارٹی فکٹ حاصل کیا اور اس کے بعد وہ کھلا کھلی بد اعمالی کرنے لگے
کسی نے ان کے دوستوں سے کہا کہ یا سارٹی فکٹ کی تو شرم کی ہوتی تو
اونہون نے جواب دیا کہ عجب سفینہ ہو سارٹی فکٹ دیانت کا جب
مل گیا تو کیا اب وہ منسوخ ہو سکتا ہے جیسے ہی اون ذمی رتبہ نے
اپنی تقریر ختم کی تو مجھے حضور کی تحریر یاد آگئی کہ جب خلفائے ثلاثہ اور ان کے
تابعین کو سارٹی فکٹ رضی اللہ عنہ کامل کیا تو پھر از کتاب گناہ
وہ منسوخ نہیں ہو سکتا اور نہایت محسوس آئی افسوس ہے کہ ہم سوسند
ہاتے ہیں یقین دلاتے ہیں کہ جناب والا جاہو مجرت کی ہو یا ہونصرت
میں مرئی ہوں چاہو بیعت رضوان کی ہو مگر اونکو جنہون نے آخر کو اپنے
جو ہر فطری و کھلائے کچھ حاصل نہیں ہوا اگر آپ فرمائیں کہ عطیۃ الہی ضبط
نہیں ہو سکتا تو خیر آپ ایسے ہی عالی خیال میں مبتلا رہیں اور سہکو تو آپ
ہی کے مانی ہوئی حدیث جو حضرت صدیق کے استفسار پر جناب رسول
خدا نے فرمائی کہ معلوم نہیں تم میرے بعد کیا کرو گے آپ کے خاموش
کرنے کے لئے کافی معلوم ہوتی ہے اور زیادہ بکنے اور طواست کی ضرورت
ہم نہیں پاتے ماشاء اللہ و آید الذین آمنوا و ہجروا کے پڑھنے سے آپکو
کیا فائدہ ہوا جبکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو بعد جناب رسول خدا کے امامت
پر ایمان نہ لایا وہ درحقیقت رسول خدا پر ایمان نہ لایا تھا تو ہم اونکو ہم
جو بعد جناب رسول خدا خود خلیفہ بنے یا جن لوگوں نے خلیفہ بنایا یا

ہم آؤں گے صاحب ایمان ہونیکے قابل کب ہن اور آپ بھی غور فرمائیں
 گے تو جو ہم سمجھے ہوئے ہن اوسیکو یائین گے آپ کو نغلا طہ صرف یہ
 کہ امامت کی بنا بعد وفات خباب رسول خدا ہوئی ہے دھالانکہ بنا امامت
 بروز ازل ہوئی تھی جیسے ہی آپ کے سمجھ میں یہ بید آگیا اوسوقت
 آپ بھی مان لین گے کہ جو اسوقت تک سمجھے تھانغلط تھام کھتے ہن کہ جن
 لوگوں نے امامت سے انکار کیا اونہوں نے جو خدا اور رسول
 کی تصدیق کی تھی وہ جو ٹھہرتی اور جو ہجرت اور نصرت کے متعلق
 اونسے سرزد ہوا وہ لغو اور لا طائل اور بے سود تھا اور یہ جو آئیکو
 خیال ہے کہ خدا نے یہ نہیں فرمایا کہ جو ایمان لاؤ نیگے اور نیک کام کریگے
 اونکو جنت دونگا بلکہ وہ تبارک و تعالیٰ ایک امر گذشتہ اور ایک گروہ
 کے ایمان کی خبر دیتا ہے اور اونکو مومن تصدیق کرتا ہے سوا اسکے
 یہی یقین ہے کہ جب آپ اوسی حدیث پر غور فرمائیں گے جو صدیق صاحب
 کے سوال پر ارشاد ہوئی اور یہی دوسری حدیثوں پر جن میں صریح وصفا
 ہے کہ اکثر مدعی صحابیت حوض کوثر پر میرے پاس آنا چاہیں گے اور میں
 بھی اون پر گمان صحابہ کا کر دوں گا مگر فرشتے اونکو حضا دین گے کہ یہ دفاتا
 نہیں رہے تو فرمودہ رسول کو خلاف نص آہی نہ پا کر ہمارے ہم اعتقاد
 ہونکے کہ آیت میں اونہیں ایمانداروں کی حصر ہے جو بعد رسول خدا امامت
 کے قابل رہے یہ آیات نہ قصص کے ہیں نہ امر دہنی کے مگر مشابہات
 میں اور اونکے معنی تخریر اسخون فی العلم ہمارا ایک کلام جانے کا نہیں ہے
 یون اپنے من مانی گانہشی کا آپ کو اختیار ہے باقی مثال قصہ کی دیگر ہر
 تشکیرین امامت کو داخل وعدہ غفران الہی پھرانا اور آیات قصص کو

منطبق کرنا اور حقیقت کلام الہی کا تحریف کرنا ہے۔

آیات مبینات از الفاظ پس با وجود ایسے نص صریح کے صفحہ ۷۲ سطر ۱۴
ما الفاظ نہ ولیا مرشد صفحہ ۷۳ سطر ۵۔

آیت آخری جو کچھ آپ نے فرمایا اس سے تو ہمارے اعتقاد کی تصدیق
ہوتی ہے نہ آپ کا مدعا ثابت ہوتا یہی تو ہم کہتے ہیں کہ جو مہاجر و انصار
یا ک صاف دنیا سے گزر گئے تھے وہ ہی مصداق رقی المود و رضو عنہ
ہیں یا وہ کہ جبکا ایمان پر خاتمہ ہوا غور فرمائی کہ بطرح بے تکلف اصحاب
کف کا نام آپ نے لیا اور ان اصحاب رسول خدا پر جنہوں نے
ایمان الہی سے انحراف کیا ان کے ایمان کا قصہ منطبق کرنا چاہا ایسا
ممکن ہے دیکھنی وہ واقعی قصہ ہے اور بطرح ایک اور ایک دو کے
سوا کچھ نہیں ہو سکتی وہاں بجائیش نہیں خلاف آیات سند کے اب
میں صرف اتنا کہہ چکا کہ اگر آیات کے متضاد ہی لے لیتے اور منہی تہلینے
اور تہانے کا اختیار ہے تو پھر اقرار نبوت اور تکالیف دین اسلام
اور روزہ و نماز و اداسے حج و خمس و زکوٰۃ وغیرہ اطاعت و امر و نہی
بیکار ہے حق تمائے نے صاف صاف فرما دیا ہے ان الذین قالوا
ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون
اولئک اصحاب الجنة خالدین فیہا جزاء بما کانوا یعملون
یعنی جن لوگوں نے کہا پروردگار ہمارا خدا ہی اور قائم رہے ان کو خوف
نہیں ہے اور وہ ہمگین ہونگے وہ لوگ صاحبان بہشت کے ہیں اور
ہمیشہ اوس میں رہنے والے ہیں بدلہ ہے اوس کا جو وہ کرتے رہے فرمائی
عند ذن زنگال جوتی سر و پ کے مانے والے اور وہ سب جو کہتے

کہ چاہو ہم رام چندرجی کو پرست کرہیں یا کرشن جی کو مراد ہماری خدا واحد ہے
 ہے اور ہرگز وہ خدا نہیں ہیں اگر رام چندرجی خدا بن گیا اور اسی نے کبھی آپ
 کو کرشن کہا یا کبھی برہما بنا اور کبھی کچھ اور کبھی مجھ تو اس کے واحد انیت تو نہیں
 بدلی اور قیامت کا اقرار کر کے اسی پر قائم رہیں یا یہودی اور نصرانی
 مکذیب جناب رسول مختار کی گئی جائیں اور وحدانیت خدا کو مان کر قائم رہیں
 تو حسب انی سالہ آپ کے وہ سب ہستی ہوئی ہیرا اگر ان عیون کے
 روبرو سیارہ اول کے جو تھے رکوع سے فمن تبع ہدایا فلا خوف
 علیہم ولا ھم یحزنون والذین کفروا وکنوا ابایا متنا اولیائ
 اصحاب النار ھم فیھا حالدون یعنی جو شخص پیروی کریگا
 ہماری ہدایت کی وہ نہ ٹھکین ہوں گے اور وہ لوگ کہ انکار کیا اور
 مکذیب کی آیات خدا کی وہ گروہ بلا زمان و وزخ کے ہیں کہ وہ سچ اور
 ہمیشہ رہیں گے پڑھ کر قابل کیا چاہے کہ بہائی یہ بھی تو قرآن شریف
 میں موجود ہے کہ جو پیروی کریگا ہماری ہدایت کی اس کو خوف نہیں ہے
 اور یہ بھی تو دیکھو کہ حق تمہارے لئے مشکین آیات کو کافر اور مقام اول کا
 جہنم فرمایا ہے تو وہ جواب میں یہ آیت پچھلے ہی سیارہ کے آئوین رکوع
 سے آئے دین ان الذین امنوا والذین ھادوا والنصارے
 والصابئیین من امن باللہ والیوم الآخر وعمل صالحا فلھم
 اجر ھم عند ربھم ولا خوف علیہم ولا ھم یحزنون یعنی
 وہ لوگ کہ ایمان لائے وہ یہودی و نصرانی اور وہ کہ خارج ہوئی اول کائنات
 سے جو شخص کہ ایمان لائے خدا پر اور یوم قیامت پر اور عمل نیک کر اور
 کے واسطے نہیں ہے خوف اور نہ وہ ٹھکین ہوں اور کہیں کہ آیات سے

مراد اقرار یا شہادت نبوت آپ کے پیغمبر صاحب کے ہوتے تو یہود و نصاریٰ تو صریحاً منکر نبوت خاتم المرسلین تھے اور صاحبین کا مذہب تو کلام ہوا تھا کہ محمد صاحب کے نبوت کو نہیں مانتے تھے اولیٰ وعدہ بخش کیون ہوا آیات سے مراد وہ ہی اوتار میں یا منومان جی کا لنگامین آگ لگانا وغیرہ ہے جسکو ہم مانتے ہیں تو اونکے آگے آپ ایسے مسلمان رو کو یہ جابین گے اور قابل ہو جائیں گے یا کہ آپ ایسے بزرگوں کو ہر کوئی نئے معنی تلاش کرنے پڑیں گے مین آپ سے عرض کرتا ہوں کہ ڈرہمی خدا سے اور غون کیجئے روز حساب سے۔

آیات بنیات آزا الفاظ دلیل عقلی اگر اس تقریر سے صفحہ ۳ سطر ۶ تا الفاظ وہ کافر ہے نہ مسلمان صفحہ ۴ سطر ۳۔

آیت آخری جو تفسیر آپ کہہ دیتے اور اپنے مطالب کے موافق دھونڈتے ہیں تو ہمارے کتب میں چاہو وہ تفسیر کی ہو چاہی حدیث کی ہرگز نہیں ملنی کی ہر تکلیف مالا یطاق آپ ناحق اوشٹاتے ہیں دیکھئے جو کچھ آپ نے مضمون دھونڈنا اور میں آمنوا موجود ہے اور آمنوا کی مراد غنیمت ہے کہ آپ نے سمجھ لی ہے کہ تصدیق رسالت ہے پس اب اتنی غلطی آپ کی ہے کہ رسالت کی تصدیق میں آپ امامت کی تصدیق کو شامل نہیں جانتے عرض یہ ہے کہ جہاں آمنوا لگا دیاں ہم تصدیق رسالت اور امامت دونوں کو مراد لینکے اور سوقت آپ کے لسانی اور عرب زبانی میکار جائیگی اور جب آمنوا کا لفظ موجود ہے تو ہر ایک مہاجر اور ہر ایک انصاری کے نام کے ساتھ ہم آمنوا لگا دین گے اور اگر اوسکا ایمان یعنی اقرار رسالت اور امامت ثابت ہوگا تو داخل آیت رضی اللہ عنہم ورضو عنہ ماشیکے درنہ

خارج کر نیکی یہ آپ ہی کا دل گروہ ہی کہ کہیں کہ نجات کے لئے حسن خاتمہ کی ضرورت نہیں ہے اور بے ایمان داخل عدو رضی اللہ عنہم میں ہمارے تو مقدور سے باہر ہے اور ایں یقین کرنا کہ خدا تعالیٰ جبکہ یہ علم رکھتا تھا کہ شدا و دعویٰ خدای کر لگا اور بہشت نبائیکا اور فرعون ہی بنی اسرائیل کا مجبور بنے گا تو یہ وہی حق تعالیٰ کیون اوں کو پالتا اور پرورش کر کے وہ رتبہ جس سے رضامندی خدا تعالیٰ کی ظاہر طور معلوم ہوتی ہے عطا کرتا اور سیدھی سمجھنے کی یہ بات ہے کہ اب اوں لوگوں کا جو صریح تکذیب خدا کی کر رہے ہیں رتبہ کیون بڑھتا جاتا ہے اور اگر خدا قادر ہے تو اوں بدیہوں کو سزا کیون نہیں دیتا اگر یہ جواب دیا جاوے کہ دنیا میں بدلہ نہیں لیا جاتا مگر عقبیٰ میں اس واسطے یہاں خدا اوں پر اور اطہار رضا مندی کا کرتا ہے اور وہاں شکنجہ عذاب میں جکڑ لگا تو آپ ایسے بزرگ کیون مانیکے آپ تو نور ایسی کہیں گے کہ جب کو خدا جانتا تھا کہ کافر ہو گا تو خدا پاک کے علم غیب سے بعید ہے کہ وہ پہر اپنے رضا مندی بیان کرتا یا حضرت معاویہ کی شان مبارک میں رضی اللہ عنہ ہمارے زبان سے کہلواتا۔

آیات بیانات از الفاظ خیال کر نیکی بات ہی صفحہ ۴۷ سطر ۴ تا الفاظ مہاجرین و انصار مومن اور مخلص تھے صفحہ ۴۷ سطر ۱۵۔

آیت آخری حضور تو بلا خوف و خطر و اندیشہ قہر ایزدی جو جی میں آتا کہ اپنے دوستوں کے خوش کر نیکی کہہ اوں تھے میں اور مطلق پیش پور نہیں کرتے خیر اب ہم آپ کو آگاہ کرتے ہیں کہ مہربانی کر کے اور تفسیر کی تلاش میں وقت ہو تو تفسیر حسینی کو لیکر سورہ ہود کو نکالئے اور ملاحظہ فرمائی کہ آپ کے مفسر آیہ و یا قوم لا اسئلكم علیہ

ملا ان اجیری الا علی اللہ کیا تحریر فرماتے ہیں آپ ہی کے
 ایسے صاحب حضرت نوح سے کہتے تھے کہ قوم ارذال کو اپنے مجلس سے
 خارج کر تو ہم تیرے پاس بیٹھیں اور جنکی تو تعریف کرتا ہے وہ ظاہر میں مجھے
 موافقت رکھتے ہیں اور باطن میں تیرے مخالف ہیں یہ سن کر حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ حضرت نوح نے جواب دیا ولا اقول الا کم عندی
 خزانہ اللہ ولا اعلم الغیب ولا اقول الا فی ملائکہ ولا اقول للذین تنذری
 لعیسکم لن یوتیہم اللہ خیرا اللہ اعلم بما فی انفسہم اذ ا
 ملن الظالمین اور نہیں کہتا ہوں میں تم سے کہ میرے پاس خزانہ میں علم
 اپنی کے اور میں جانتا ہوں غیب تاکہ لوگوں کے باطن کی خبر دوں
 اور نہیں کہتا ہوں کہ میں بیشک فرشتہ ہوں کہ تم کہو تو ہمارے مثل تیرے
 اور نہیں کہتا ہوں واسطے اُن لوگوں کے جنہیں دولت کے ساتھ دہکتے
 ہیں انہیں تمہاری اور محتاجی کے سبب او نہیں ارذال میں سے کہتے ہو
 نہ دیکھا او نہیں اللہ بھلائی اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے آخرت میں او نہیں
 دینے کو جو کہ طیار کر رکھا ہے وہ اس سے بہتر ہے جو ہمیں دنیا میں دیا
 اللہ خوب جانتا ہے وہ بات جو اُن کے جیوں میں ہے صدق اور اخلاص
 اور اگر میں ظاہر نہ کروں اُن کے اسلام کا حکم نہ کروں تو بیشک میں اُن کو
 ظالموں سے ہوں اس واسطے کہ انبیاء علیہم السلام کو ظاہری پر حکم سی چونکہ
 بچہ کو اخیر فقرہ آپ کی تفسیر کا دیکھنا تھا اسلئے طوالت پر مجبور ہوا تاکہ کہنے
 میں جھپٹ نہ مائی غرض یہ ہے کہ حق تعالیٰ تو انکی خلقت اور امتداد
 اور اُن کے بددگاروں کے بطون پر واقف تھا اور خائب رسول خدا
 صرف ظاہر پر اُن کے بابت حکم کرتے تھے اور اُن کے سوا انہی ابھی تین آپ

ہم سورہ اعراب اور سورہ بقرہ سے آپ کے حضور میں پیش کر چکے ہیں
 قرآنی وہ کفار کی شان میں حسب مراد و مقصد آپ کے ہیں یا مسلمانوں کے
 لیے ہیں اب تو خدا را تھوڑا سا انصاف کیجئے دیکھئے قینون آیتوں میں خدا نے
 کفار اور یہود و نصاریٰ کو موافق آپ کے خیال بحال کی امتداد دی اور
 سمجھا دیا کہ انہیں جو خدا کو مانتے ہیں اور رسول کو نہیں مانتے اور جنہوں
 پر سخت کام کئے ہیں ان کو کچھ خوف نہیں ہے اور وہ بہشت میں رہنے کے باقی
 رہا یہ دل خوش کرنا کہ جو ہجرت کر کے آیا اور مدعی نصرت ہوا وہ ضرور
 داخل آیت رضی اللہ ہے اور پھر میرے معارضہ کرنا کہ خدا نے خلاف اپنے
 علم کے جو رضی اللہ کا تو کیا تقب کیا تھا یہ آپ کی غلطی ہے ہم کہتے ہیں
 کہ خدا نے ان سے جنہوں نے امامت سے بعد رسول خدا کی وفات
 کی انکار کیا وعدہ ہی نہیں کیا اس واسطے کہ خدا اپنے علم سے ان کو پہلے سے
 ایمانداروں میں شمار نہیں کرتا تھا اور اگر اب ان سے کہتے جائیں کہ
 ایسا ہو ہی نہیں سکتا تو خیر آپ ہی کے مسئلہ سے بحث کرتا ہوں ملاحظہ
 فرمائی کہ قرآن مجید میں سورہ خود پارہ ۱۲ میں موجود ہے و نادى نوح
 ربه فقال رب ان ابني من اهلي وان وعدك الحق و انت
 احكم الحاكمين یعنی ندا کی نوح نے پروردگار سے کہا نوح نے اے
 میرے پروردگار بیشا میرا اہل میرے سے ہے اور وعدہ تیرا درست ہے
 اور تو بہتر حکم کرنے والا ہوں کہ ہے اس آیت سے صریح یہ ہے معنی آپ
 صلوات اللہ علیہ میں جو لکھے گئے اور ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ پہلے سے حق تعالیٰ
 نے حضرت نوح سے کہہ دیا تھا کہ طوفان سے تمہارے اہل محفوظ رہیں گے
 اور اسی اعتبار سے جب فرزند غرق آب ہوئے لگا حضرت نوح علیہ السلام

کہ میرا بیٹا تو میرے اہل سے ہے اور وہ ڈوبا جاتا ہے و حالانکہ وعدہ تیرا درست ہے تو حضرت نوح کو خدا نے جواب دیا قال یا نوح انہ لیس من اهلک انہ عمل غیر صالح لکہ کہا خدا نے اے نوح وہ نہیں ہوا اہل تیرے سے اوسکا عمل غیر صالح ہے کہ یہہ خاطر خواہ اور تشفی بخش جواب ہے کیا آپ کہیں گے کہ معاذ اللہ خدا کو بھیہ تمہر نہ تھا کہ اہل میں نر نہ بھی شامل ہے اگر خدا کو آپ جاہل تھرا میں تو حضرت نوح کو بھیہ قایل کریں کہ ادھون نے خدا سے ایب کیون کہا کہ جس سے بیٹے کو خدا کا اہل سمجھنا حضرت نوح نے باور کر لیا تھا پس با تو آپ خدا کو جاہل لکھ کر بھیجا جو اس کے تہن یا حضرت نوح کو معاذ اللہ نافہم لکھ کر یا تہن بنا سکے تہن مگر چلنے والی کوئی بات نہیں نیکی تو نہ ہی حضرت جب کہ وہ لوگ جنہون نے بعد وقوع قیامت انتقال کیا رسول خدا انکار امامت کا کیا ہے خدا کے روبرو جب جا کر آیہ رضی اللہ عنہ عرض کریں گے وہ عادل اور عالم ازل و اید فرما لی گا تم ادھین نہیں ہوا اور اگر آپ کا جی چاہے تو جس قدر آپ نے باتیں بنائی ہین کہ خدا یون آیہ رضی اللہ عنہ میں شرط لگاتا اور یون استنسا کرتا میں بھی فرمائی تو آیہ نادی نوح میں مضامین آفرینی کر دین اور دو تہن ہر تہن اذکو سہما دین چونکہ وہ جو لوگ کام ہے میں کیون کرنے لگا کر در پردہ جو آپ نے تقیہ اور بد اکا طعن کیا ہے سو اوس کا جواب یہاں ہے محل ہے اور اوسکو کچھ لائق آپ کے اعتراض سے نہیں ہے اگر آئندہ خاص کر اپنی کچھ تقیہ اور بد اکا سے نتیجہ فضیلت اور ان صحابہ کے خشکی خط و ضبط عمل کے ہم معقدین کو ہکا لا تو ہم نے تقیہ آپ کے تقیہ کے بابت عرض کریں گے اور بدی ثابت کر دین گے ہر کو اس میں کیا عذر ہے آپ اپنے اعمال و اقوال کے

قومہ دار بین اپنے منہ سے جو جاسے لازم خدا اور رسول پر دیکھے اپنے
 نزدیک جس چور کو چاہے ساہ نظر کیجئے جس مجرم کے نسبت آپ کا بی
 چاہے بری کیجئے ہزاروں دلیل لائے عاقل کو جاہل جاہل کو فاضل دلیل
 کو جلیل خلیل کو خضر کیئے کون آپ کی زبان پکڑ سکتا ہے ہم ہزار طرح
 کہیں لاکھ سچھائییں مگر جب مادہ فہم ہی غنومثل مشہور ہے جو اندھے کے
 آگے روئے اسے بھی آنکھ کو کے پہلے اس کے ہی کہہ چکے اور اب بھی
 کہتے ہیں کہ خباب رسول خدا اپنے علم پر خلافت ظاہر کی کیونکہ حکم دے سکتے
 تھے آپ کے فاضل کامل صاحب تحفہ خود ہی معترف ہیں کہ دعویٰ حضرت
 فاطمہ جو بابت فدک کے ہوا اوہیں بھارے ابو بکر ریخت مشکل آخری
 سنی کہ اگر وہ رعایت حضرت فاطمہ کی کر جاتے تو آئندہ قنات اور عمال
 کو سند طرفداری کی بلجائی بس یوں ہی سمجھ لیجئے کہ اگر خباب رسول خدا اپنے
 علم پر بلا شہادت و ثبوت کوئی حکم دیتے تو کیونکر دیتے اور اگر دیتے
 تو آئندہ کو بے ایمانوں کو بی ایمانی کے لئے کتنے راستہ کھلتے اور اگر
 قرمانی کہ قتل الیودی قبل لائیدہ ضرور ہے سانپ کو دیکھتے ہی مار دیتے ہیں
 چھو کو خیال عادتیں این است ہلاک کرتے ہیں اور یہ طرح جنگی نسبت
 آئندہ غصب حق ائمہ تھا او نہیں کیون نہ نماز نکالا تو سانپ بھیگ اور ان
 ہلا کو کی مثال ہو نہیں سکتی ان میں عقل فصول ہے آج کہ خیال کرتے
 کلمہ کہہ سمجھتا ہے اگر اچ گناہ یرتلا تو کلمہ توبہ کی راہ نایتا ہے اگر آپ اسی لکھ
 جائز ہوتا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تو خضر ضرور نیما تیا زید کی بدیش
 کی رخنہ بندی ہوتی انیسوس ہے کہ ایسے لائینی اور بے سنی قانون کے
 حضرات خلفائے ثلاثیا و کئی صاحبان زمین کے فضائل ہماری ہوا یوں کہ

سے لکھنے کو آپ بیٹے تھے آپ خدا کا کارخانہ کیون نہیں دیکھتے کہ کروڑوں
 کافروں کو روزی دیتا ہے اور ہلاک نہیں کرتا اور نکور تبہ بھی نہیں دیتا ہے
 اور نکو بادشاہ بھی کرتا ہے قتل و قلع مومنین پر مقتدر کرتا ہے تو کیون کرتا ہے
 کیا وہ نہیں جانتا کہ ہلاک کیا کرنے کو تھا اور فرعون اور شداو کے کیا مقاصد
 تھے اگر آپ کے قدرت میں حق تعالیٰ سے سوال کرتا جواب حاصل کرنا ہو
 تو پوچھو کہ ہلاک کو دھمکے رکھو تو نے کیون بچلے ہی سے نہ اور ابھا دیا اور
 جب اس کا فیصلہ کرایجئے تو اپنی تعداد اور کفار کا شمار کر ڈالئے اور ارشاد
 فرمائی کہ کون زیادہ ہیں واد جو آپ نے لکھا ہے سو اگر وہ بہ تعلیم باوری
 عماد الدین کی ہے یعنی جیسا اوسنے اپنی عداوت سے حضرت رسول خدا کی
 شان مبارک میں اپنی کتاب کے صفحہ ۱۹ میں لکھا ہے ویسا ہی اپنے
 جناب امیر اور حضرت فاطمہ کی کیفیت استقامت و طلب اعانت کو لکھ دیا
 تو اوسکی بابت ہم کو نہایت افسوس ہے و اگر آپ نے طعنا لکھا ہے تو حق
 تعالیٰ سے آپ اوس کا بدلہ یائین میں اوسی عماد الدین کی تحریر صفحہ ۲۴ پر
 آپ کے توجہ کو رجوع کرنا ہوں وہ لکھتا ہے بریدہ کھتا ہے کہ میں نے خالد
 سے اوس وقت کہا دیکھ اس علی نے کیا میو وہ حرکت کی ہے یہ میں نے
 علی سے کہا کہ آپ نے یہ کیا کیا کہ محمد صاحب کے حصہ میں ہاتھ ڈالا پھر
 میں نے مدینہ اگر محمد صاحب سے کہا وہ سنکر مجھے خفا ہو گئے اور کہا علی
 اور میں ایک ہیں وہ میری بعد تمہارا بادشاہ ہوگا اوس سے دشمنی نہ رکھو
 کہ جس سے ظاہر ہوگا کہ افتاب پر خاکی نہیں پڑ سکتی اور جناب امیر علیہ السلام
 پر جس نے اتمام لگایا کیا بہر پایا اور فضیلت کا رتبہ ایسا ہونا چاہئے نہ کہ ہینج
 کیا اوسے یائین بناؤ آخر آپ نے جو جو کلمات طعن لکھتے تھے لکھ ڈالئے

تو ہی میں کتابوں کا اگر آپ کو غصہ نہوتا تو آپ ضرور دیکھتے کہ جناب سید الشہداء
 حضرت امام حسین علیہ السلام کے نا نا جناب رسول خدا تھے اور آپ کو انہما
 نہیں ہے کہ جناب امام حسین سید شباب اہل جنت ہیں اور ان کا جنوں لا شتر
 نے حکم خدا جنوں لایا گو دیون میں کہلایا اور اس قدر منزلت پر مسلمان
 آگاہ تھے اور صرف لفظ برس کا زمانہ گذرا تھا کہ لا اقل دس ہزار شہر
 ان کو عرصہ کرب و بلا میں گھیرے کھڑے تھے اور وہ فرماتے تھے کہ میں
 تمہارے رسول کا نواسہ ہوں خود نہیں آیا تمہارے بلانے سے
 آیا ہوں تم کو شرم نہیں آتی کہ تمہارا مہمان حقون بیاسا ہوں بے یار و
 انصار رہ گیا ہوں تم اپنے کو جس اعتبار پر مسلمان کہتے ہو میں اس اعتبار
 کا افتخار ہوں مگر کسی غدار کے کان پر جو نہ رینگے تو پھر ظلم و جور کا
 جب دور ہوتا کہ قاتل اپنے گھٹے اور بدعت کا ڈنکا بجے تو مت
 مظلوم کی کون سنتا ہے پس جناب اگر جناب فاسس آل عبا کا
 استغاثہ کرنا صحیح اور اسکی عدم شنوائی درست ہے تو جو کچھ آپ نے فرمایا
 وہ سب بجا اور درست ہے اور کچھ شعبہ نہیں ہے کہ حضرت سید الشہداء
 معاملہ بھی وہی تھا اور ہم کو کچھ غدر نہیں ہے کہ جب حضرت فاطمہ صلوٰۃ
 اللہ علیہا نے استغاثہ کیا اور جناب امیر علیہ السلام کی کسی نے نہ سنی
 تو اس وقت کے سننے والی بھی ایسے ہی تھے جیسے استغاثہ جناب سید الشہداء
 پر کان نہ دینے والے مگر الحمد للہ کہ جنوں نے جناب سیدہ صلوٰۃ اللہ
 علیہا اور جناب امیر علیہ السلام کے استغاثوں پر کان نہ دی تھے انکی
 بھی سزا انہیں کی قسم کی اوی سے ہو گئی اور جیسے انکی روحیں بہتر ہو گئیں
 فرشتے عذاب کے لئے نازل ہوئے کہتے کی موت مارے گئے اور انکی

جو روئے کے رحم میں نقطہ حرام ڈالے گئے اگر باور نہ ہو تو ترجمہ مرغوب جہاں لکھا ہے
سہ المہینان حاصل فرمائیجئے۔

آیا مبینات از الفاظ پس از حضرات شیعہ سوای ان صد تون کے
صفحہ ۶۶ سطر ۶ آما الفاظ حال لوگوں کو معلوم ہو جاوے نہ فی ۷۷ سطر ۷۔
آیت آخری یہ آپ ہی کو زیبا ہے کہ سیاہ و سفید میں امتیاز نہ کر سکیں
جو رادشاہ کر نہ جانیں آقا اور غلام میں تمیز نہ کر سکیں آپ ہی کو ایسا اعتقاد
اور ایمان مبارک رہے جو آپ رحمت و غفران کی اوسیط رح قایل ہیں
جسے مسیحی خدا کی عدالت پر اس قدر مصر ہیں کہ حضرت آدم کو جو بہشت سے
حق تعالیٰ نے خارج کیا تھا تو اذکو اور اوٹکی اولاد کو تو بہ و استغفار پر بھی
بہشت میں داخل نہیں کر سکتا اور اگر داخل کرے تو منافی عدالت ہو جاوے
لیکن جی آپ کو بھی اس پر یقین نہ آئے کہ کبھی ایک ہی شخص گناہ کرتا ہے
اور عاصی ٹھہرتا ہے کبھی وہ ہی توبہ کر کے ٹوٹتا ہے کاش خشکی بداجی
میں آپ صرف زبان میں توبہ ثابت ہوئے ہوئے تو ہم بھی آپ کے ہم با
ہوئے ہم کو نہایت تالم ہے جب آپ حضرت موسے کے حال سے وقف
ہیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کی کیفیت گرفتاری سے جاہل نہیں ہیں
اور سمجھ بھی آپ کو معلوم ہے کہ خواب امام حسین علیہ السلام کس ناچاری
سے بخون نرید نہ منورہ سے مکہ منظم کو شریف لیگئے سے ہر جاہل
میں کر تجب کرنا اور یہ لکھنا کہ وہ لوگ جنہوں نے ساری عمر ایمان کی کڑوت
کی عقل اور ایمان اور حیا اور انصاف کے خلاف ہے کہ پڑ جائیں بندہ تو
جن اشخاص کے طبائع استعداد قبولیت کی رکھتے ہیں وہ متاثر ہو سکتے ہیں
اور خشکی طبیعت میں استعداد ہے نہیں ہوتی اور نیز نیک صحبت کا متعلق

اثر نہیں ہوتا اگر آپ کو یاد نہ ہو تو یاد فرمائیے کہ حضرات ابو بکر و عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہما کے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر شجر و حجر سلام
 کرتے ہیں پھر اون دونوں صاحبوں پر اوس سلام کا کچھ اثر ہوا تھا مگر یہ
 جو وہ اسلام لائے اور پھر اونہوں نے امانت کے قبول سے انکار کیا ان
 اپنے ساتھ ویسی ہی ایمان لانے والوں کو منحرف نہ کر دیا تو کیا عجیب ہے
 اگر ان کے دلوں میں استد و قبولیت کی ہوتی تو پیروں اور درختوں
 کو یہ کہتے ہوئے سنتے کہ اسلام علیکم یا رسول اللہ اور دل میں اثر ہوتا اور
 جب ایسی مہرچی بہر ہی عجیب اعجاز کا اون حضرات کے دل پر اثر ہوا تو نری
 باتوں سے جو اثر ہوا ہو وہ کسے گھڑی کا تھا مگر ایسے کھلے اور مسلح اعجاز
 کی بابت آپ بلا لحاظ مرتبہ جناب اللہ علیہ السلام کے ہوتے ہیں
 کہ فرماتے ہیں تو میں ایک ایسی مثال عرض کرتا ہوں کہ جس میں چون و چرا
 کی گنجائش ہی نہیں ہے اسلئے کہ آپ اپنے جناب امیر معاویہ کے نسبت
 انکار نہیں کر سکتے کہ وہ حجابی اور صحبت اور تربیت یافتہ مجلس جناب رسول
 صلعم تھے اور جب وہ حاضر باش تھے اور انکی حق میں جناب رسول صلعم
 صلعم کا دعا کرنا آپ کو قبول کرنا پڑیگا تو ظاہر ہے کہ وہ بکے صحابی تھے اور
 اوپر لوہا اثر صحبت رسول اللہ کا ہو گیا تھا پھر باین ہمہ انکی شان اللہ
 و ارفع میں جو جناب شاہ عبدالغفر نے فرمایا کہ وہ ابتداء کے خلافت
 جناب امیر علیہ السلام سے تا تقویض خلافت جو بجانب حضرت امام
 موسیٰ باغی تھا اور سلاطین جابرہ میں شمار ہوا تو جب اوس امیر نے
 بغاوت اختیار کی تھی تو تاثیر صحبت رسول مقبول کہ ان رکھ دی تھی سو اس
 امیر بھی غور فرمائی کہ جیسا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمارے پر جانے سے

باین ہمہ کہ حضرت مارون موجود تھے اونکے صحابی جو خبر سے ویسی ہی فضیلت
 مہاجر کی رکھتے تھے جو آپ کے حضرات کو نصیب تھی گو سالہ پرست ہو گئے
 اور حضرت سح کو اونہیں کی ادن خوارین میں سے جو بہت کچھ معجزہ حضرت
 کے دیکھ چکے اور صحبت میں رہ چکے تھے ایک نے گرفتار کر لیا اور بہت
 دن ایسا نڈر رکھ کر بے ایمان ہو گیا تو یہ محل استعجاب کیا باقی رہ گیا اور
 اگر یہ کہا جائے کہ انبیاء کی صحبت انسانی تھی تو دور جائے اور آسمان کی
 خبر لیجئے شیطان کو دیکھئے کہ باوصف اس کے کہ بروقت دہر لحظہ شان
 کبریائی دکھاتا تھا اور کیسے جلیل القدر فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اویسی
 صحبت نے کیا اثر کیا اگر فرمائی کہ وہ سب غیر تھے تو انبیاء کے فرزندوں
 کو دیکھئے کہ حضرت نوح اور حضرت یعقوب کے فرزندوں پر صحبت نے
 کیا تاثیر کی تھی افسوس ہے کہ ایسی باتیں بنانا اور اونکو ہمارے سامنے
 پیش کرنا سراسر مخالف عقل ہے مان ایسے معر فون کو احمق بنانا اور
 اون کے کان میں کچھ کہہ کر مرید کر لینا مطایقہ نہیں کیونکہ ایسا تو ہوتا ہے
 آیا ہے افسوس ہے کہ جن کے روبرو خدا ندان نبوی پر صریح ظلم ہوا اور
 جس کے آپ کے علمائے مقررین اونکے وقوع پر نہ کسی نے زبان کھلے سے
 کھالی اور نہ کسی نے آستین سے ماتہ باہر کیا اونکی آپ مثالیں دیتے
 ہیں اور مداحی فرماتے ہیں سو ایک اختیار ہے جو کہ آپ نے اب فرمایا
 اوسکو کہنے رد کا اور ایندہ جو آپ لکھنا چاہتے ہیں بالکلین گے تو کون
 ماتہ پکڑ سکے گا مگر ایمان ہو تو فرمائی کہ میں نے جو کچھ عرض کیا اوسکی
 بابت نخر بجا و دوست کے کیا فرمایا میں گے۔

آیات بینات از الفاظ اعلوا یا آیتا الخلاق ہاکم اللہ قلانی صفحہ ۷۷

سطر ۱۱ الفاظ اور اب اذکایتہ نہیں چلتا صفحہ ۷ سطر ۲۲۔

آیت آخری جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا وہ نرمی نرمی یا نہر کی ہے اور ہم اس کے متعلق کچھ لکنا بیفائدہ جانتے ہیں اور صرف اتنا آپ سے کہتی ہیں کہ اگر آپ میں کچھ سچائی کی غویا راستی کی بوہوتی تو اون بارہ نہر اصحابیوں کے نام لکھ کر ہر ایک کے بابت جو آپ کو ثابت کرنا تھا ثابت کر لیں اور تب ہم براثر اصرار دیتے۔

آیات بنیات از الفاظ غرض کہ اب دو دعویٰ جو ایک دوسرے سے صفحہ ۷

سطر ۲۲ تا الفاظ خیر از داد دینے کا اطلاق ہے صفحہ ۹ سطر ۱۰۔

آیت آخری جو کچھ آپ بیان فرما رہے ہیں یہ صرف آپ کا جوش اور خروش ہے یا کہیں سے کوئی سند کسی کا قول کسی کتاب کا حوالہ ہے کہ جسکو انسان پہلے دیکھے ہو آپ کی تقریر کو جانچے کہ اس کے مطابق ہے یا خلاف اور تب آپ کے جوش بیانی کے پرچے اور اور اسے اور یوں تو ہم سب کچھ جانتے ہیں اور جو کچھ صحابہ کی گنت بدولت حضرات ابو بکر و

عمر کے ہوئی وہ چھپی نہیں ہے مگر چونکہ سرکار کو اعتراض ہے لہذا پہلے مواد جان سے آپ نے جمع کیا ہے اس کا نشان دیجئے تاہم دیکھیں کہ اور

کیا فساد ہے بھی آپ کی شوخ طبعی اور حسن مذاق تو وہ آئیکو ابد الابد اس کے

آیات بنیات از الفاظ بعد اس کے جب یہ خیال کیا کہ نبی ص ۹ نے

سطر ۱۱ تا لفظ بازیچہ طفلان بنایا ہی صفحہ ۸۰ سطر ۲۱۔

آیت آخری یہ بھی جو کچھ آپ نے فرمایا وہ صرف آپ کی خوش بانی ہے

اور محض بے سود خیال جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے اس کے بابت

آپ خود ہی فرماتے ہیں کہ جو کچھ آپ بیان کر رہے ہیں وہ کتب شیعوں میں

ایسے ایک دوسری سے مخالفت میں کہ کسی کی تصدیق کرنی موافق اصول شیعہ
 محالات سے ہے تو یہ باتوں کے بنانے سے سوائے اسکے کہ جہلاً آپ کے
 تحریر کو حق سمجھیں عقلاً شکے کو کوئی فائدہ نہیں ہے افسوس ہے کہ ناحق کا غلبہ
 کا آپ نے خون فرمایا ہے مگر یہ آپ کا فرمانا صحیح ہے کہ خلیفہ ناحق پر بنے والا
 نہیں بنتے اور باقی اُردن کے معین اور مددگار بنتے اور کچھ شبہ نہیں مددگاروں
 کا شمار بہت زیادہ تھا اور اُن میں کچھ دباؤ اور امداد سے اپنے کرتب پر
 تینوں صاحب کامیاب ہوئے اور یہ بالکل صحیح ہے کہ جو تینوں صاحبوں
 کے افعال خلاف حکم خدا و رسول جانتے تھے وہ نہایت قلیل تھے سودہ بھی
 یا راسے اظہار مخالفت نہیں کر سکتے تھے پرتلواری سے تلوار زبان کا زبان
 اور لشکر کا لشکر سے جواب کون دیتا آپ نے ناہوگا کہ جسکی دلیک اسکی
 تیغ پہلے حید و مکر کا جال بھیلایا اور اوتھیں جب کہہ لوگ نہیں گئے تو اُن کے
 زور یوم سے خلیفہ بنے اور جب بن گئے تو پھر بادشاہ تھے جسے جانتے قتل کر
 چکے جانتے لوٹ لیتے چنانچہ جنوں نے خلاف اوتکے ایما و اشارہ کے کیا
 اسکو جلا وطن کیا طرح طرح کی کوششیں کیں اگر وہ خود مرنا تو خیر ورنہ مروا
 والا چونکہ اسکی شرح اور توضیح میں کہ کس کس اپنے مخالفت سے اُن تینوں
 بادشاہان اولی الغرم نے کیا کیا سلوک کئے اور اپنے اجاب خاص کیسے
 کیسے امتیاز دئے آپ ہی کی تواریخ معتبرہ و حتمہ الا جواب اور دوسری کتابوں
 سے لکھتا مگر چونکہ کچھ فائدہ نہیں دیکھتا اسکے دینا بھر کی یہ گواہی ایسی سجائی
 بر دلو اسکتا ہوں کہ بادشاہ و فرمان رواہی وقت کے خلاف کسی کا مفہدہ
 نہیں ہے کہ زبان چون دیر اعلیٰ و سے اور حق کہہ کر بھی باغی نہ پھڑے چنانچہ
 آپ سکے استاد سعدی کا قول ہے شعر خلاف را می سلطان را می خست

بخون خویش باید دست شستن ۶ اور شاہد مقال حضرت خاس ان عبا کا قصہ
 ہے کہ سارے مسلمان جانتے تھے کہ نرید فاسق ہے شراب خوار تہار باز
 زنا کار و عذاب ہے اور جناب سید الشہدا کا کیا مرتبہ ہے لیکن جو کہ بیعت
 نرید کی کر چکے تھے سب اوس کی طرفدار ہو گئے اور جنہوں نے دعویٰ دوستی
 حضرت سید الشہدا کا کیا تھا وہ بھی اوس پر قائم نہ رہ سکے بعضے کھلا کھلی نرید
 مال کی لالچ سے دوستی سے پھر گئے بعضے دلیں گو دوست رہے مگر
 اپنی عزت و حرمت دین پر عقبی کے لیے نقدق نہ کر سکے بعضے ہمال گئے
 و وجہ دوست اصلی شاید رہ گئے اوں میں ایک تھے جنہوں نے
 علانیہ اپنی قرض حجت اہلبیت کو ادا کیا غرض کہ جناب سید الشہدا علیہ
 السلام کا سچا واقعہ سارے اوں مناسد اور تقاضہ کا جو بعد انتقال جناب
 رسول نے دستاں بر روی کارامی اور خلی فضایل اور مناقب کا اہتمام فرما
 ہے پورا شاہد حال و مصدق مقال ہے کہ حسب طرح جناب سید الشہدا
 علیہ السلام کی جلالت قدر و مرتبہ سے مسلمان واقف تھے اوس طرح
 جناب امیر علیہ السلام کی حقیقت اور حدیث بن کنت مولانا پر صحابہ
 بخوبی مطلع تھے مگر جبکہ وہ حکمت کے جال میں پھنس گئے اور ان کی زبان
 سے طرفداری حضرت ابوبکر کی کل گئی پھر اذ کا پھندے سے نکلنا و بھر
 ہو گیا اور سوائے اس کے چارہ نہ رہا کہ دوسروں کو بھی اپنی طرح بنا لیں
 اور اسکا تو کیکو کیا مقدور تھا کہ خلافت خلفاءِ عمد کے مان ہوں کر سکے
 مگر جناب امیر علیہ السلام سے بھی لڑتے کہتے رہے مگر خالص طرفدار
 اوں میں اومنی ہی تھے جنے جناب سید الشہدا کے دوست غداروں میں
 تھے یوں تو اپنے سدا لگانے اور باتوں کے بدلے کا ہر طرح آجکاذتیا

ہے گریبات ٹھکانے کی ہو تو سننے والا اور سپر غور کرے بھلا جبکہ آپ نے
یہ تو مان رکھا ہے کہ صحابہ میں کسی ایک کے بھی امت محمدی میں سے
کوئی تقلید کرے تو ہدایت یا دیگا مگر آپ نے مطلق اسکا مذکور نہیں کیا کہ
آپ اصحاب کا اطلاق کس پر کرتے ہیں اول آپ کو مناسب تھا کہ ایک
فہرست اور ان صحابہ کے بنائے جو بعد رسول خدا کے زندہ و سلامت تھے
اور تب اور ان کے ناموں کے مقابل میں یہ لکھتے کہ ان صاحب کو شیوہ
انعام شری کیا کہتے ہیں تب یا تو ہم آپ کے تحریر کا اقرار کرتے یا انکار اور
انکار پر صرف وارد مدار گفتگو کا باقی رہ جاتا اور تب بخوبی ظاہر ہو جاتا کہ
اوپر کی بابت آپ صحیح یا ہم سواس سے تو گزیر ہے صرف صحابہ کا نام لیکر آپ
اور کو قلعہ امن امان میں مامون کیا جاتے ہیں سو کھئے اللہ و پیغمبر سب کو ملے ہر
اور چاہو کتنا ہی زلزلہ آوے اور زمین ہلے مگر آپ کی قصر ایمان کی بنیاد وحی
و یوازہ دون میں شکاف ہوں یعنی تباہی اور بے دینی اور انکی خلیک آپ نے
صحابی مان لیا ہے کاشمش بن النہار کل جامی اور آپ لب یوت کو ننگے
جو بھی اخر مرست کی کچھ حد ہے اسکو تو سوچی اور پورا غور کر ڈالئے کہ کیا آپ ان
صحابہ کو بھی جنوں نے جناب امیر علیہ السلام بہ شریکت حضرت بنیائے اور
امیر معاویہ حار رہ اور مقابلہ کیا تھا ویس ہی آپ مانے جائیں گے جیسے حلیت
رسول خدا سے لیکر تا قتل حضرت عثمان کے وہ تھے اگر فرمائی کہ مان تو ہم
جو اور دونوں کو سمجھ ہوئی ہیں وہ ایک طرف اور دیگر سلمان کیا بے ایمان
بلکہ آپ کے جامہ انصاف کے گریبان گے دھجیان اور اذین گے اسواٹے
کہ دونوں کو انہی سے اندھا دو گروہ میں بانٹ دیگا یہ بات اور ہے کہ اور ان
کو گون کے منہ سے جنوں نے جناب امیر علیہ السلام سے مقابلہ کیا

ہو یا ہی جوڑائی اور ایسی تقریر کرے جیسے اظہار الہدی مطبوعہ مطبع
 کلشن علم اگرہ کے صفحہ ۴۲ پر نہا ہے کہ آپ کے شروع زمانہ خلافت
 میں ایسے قضیہ امر نہ درپیش ہوئے کہ شکر اسلام میں بے انتظامی واقع
 ہوگی اور بڑا نزاع اور تفرقہ پیدا ہو گیا اکثر ملک مقبوضہ اور مفتوحہ اصحاب
 ملتہ کے اب کے زمانہ خلافت میں قبضہ اسلام سے نکل گئے آپ سے
 بے قصد و رضاے فریقین کے دیکھا پر معنی اور صحیح مطلب خیر جملہ ہے تاہم
 حضرت طلحہ و حضرت زبیر و حضرت امیر المومنین کہ جسکی تعریف بفضل الہی سورہ
 نور سے اور جبکہ باب کے سورہ توبہ ہی روشن ہوا اتفاقاً لڑائی ہوئی جب
 امر حق ثابت ہوا پھر اوسیدم باہم اہل صفائی صفائی ہوئی اسی طرح سے
 آپ کو بہ نسبت خطائی اجتہادی کے حضرت معاویہ سے مقابلہ ہوا
 جابنیں سے باہم مسلمانوں میں مقابلہ ہوا یا اوس طرح تحفہ اثنا عشری کے
 اب ہفتم و دوازدہم سے قول اظہار الہدی کو مضبوط کر کے آپ بھی بائین
 بنائی مگر اس سے تو انکار نہ ہو سکے گا کہ دو فرقہ ہو گئے تھے پہر شیعوں نے
 اگر دو کڑے یا ثالث بالآخر کہ کے تین پر تقسیم کیے تاکہ کسر نہ باقی رہے
 تو کیا علم کیا۔

سنئے خباب بڑا اندھیر تو یہ ہے کہ آپ جو چاہیں کہیں وہ جائز اور رد ہوا
 اور ہمارے منہ سے چاہو کیسے ہی سید ہی بات نکلے وہ تیرا و سب و شتم
 میں داخل ہوا اور غل فساد مچ جائے چنانچہ اس جگہ مجھے بیان حمت علی
 کی نقل یاد آئی کہ اوفک جو کول میان کتا تھا تو وہ جامہ سے باہر ہو جاتے تھے
 اور صدنا گالیان دیکر کہنے والوں کو مارنے دوڑتے تھے اور گوجر عرب
 میں بہرتی تھی مگر ناظر ندی جو بیان کہہ دیتا اوسکو بے نقط سنا دیتے تھے آخر

حاکم رسید حاکم صاحب نے بھی اُن کے چڑھانیکو میان کہدیا تو چونکہ روزی
اُن کے ماتھے میں تھی گالی دینے کی مجال نہ تھی تاہم کہ گذرے کہ واہ واہ حضور
بھی بے تصور گالی دیتے ہیں حاکم نے کہا کہ میان کی منی تو بہت اچھے ہیں پھر تم
کیا فتور پاتے ہو جو خطا ہوتے ہو بہت علی نے کہا کہ حضور پر نور یہہ بذات
کتے تو میان میں مگر معنی بسر کے لگاتے ہیں پس بھی حال ہمارا ہے ہم نے
اگر یہہ کہا کہ بیت اصحاب نبی کہ چار یا راندہ چون چار کتاب در شمار آئے
تو فوراً منہ پھولا اور چٹ یہہ تغیر ہوئی کہ ہر کاوتین کتابیں منسوخ ہو گئی ہیں
لہذا بچلے تین یا ر کو کتب منسوخ سے مثال دی ہے الہی تو بہ کچھ کتے ہی نہیں
بنتی لہذا چار و نیا چار ہم اب ایسے پیرایہ میں عرض کرتے ہیں جو ستم ہے
یعنی واقعہ کہ بلا وقتہ بر غصہ شہادت خباب سید الشہداء جس کا پوسہ طرح
اقرار ہوا تین غور کا لہر تالی کہ جب خباب سید الشہداء کو معلوم ہوا کہ مدینہ کی قیام میں سرانجام
ہوا اور کوئی بھی لہ نہ تھی لڑنے لگا اور عزیز کا عاقل جاو کا گزری گا اوہل کوفہ یہ نہ بولتے
ہیں اور بولا تے ہیں تو آپ نے حضرت مسلم کو تو کوفہ کو روانہ کیا اور خود
متوجہ مکہ معظمہ کے ہوئے اور جب اطمینان ہوا کہ کوئی حضرت مسلم سے
بخوبی پیش آئے اور مکہ معظمہ میں بھی تا ایام حج رضا آسان نہیں تو خباب
سید الشہداء نے اپنا غم بالجزم کو ظاہر فرمایا تو بہت سے اشخاص نے آپ
بیعت کی اور کوفہ کی جانب حضرت کے ساتھ ہانیکو تیار ہوئے چنانچہ
حضرت نے کوچ فرمایا مگر جب قریب کربلا پہنچ کر یہہ کہل گیا کہ فوج مسافر
موج زید سے برآنا دستوار ہے تو پھر ایمان حضرت سے اکثر حل دئے
اور اغراض خاص کے سوا صرف خالص و مخلص جان پر کیلئے کو رہ گئے تو اہل
سے ظاہر و ثابت ہوتا ہے گواہیک ہی ارادہ اور نیت سے مدعی نصرت ہو کر

حضرت سید الشہداء علیہ السلام کے ساتھ بیعت کر کے جو اختیار آئے تھے
 انہیں سے انجام کو بعض کو ٹٹے نکلے اور بعض کو کمرے اور جو اٹھارہ ہزار کوئی
 بیعت کر کے جو اختیار آئے تھے انہیں سے انجام کو بعض کو ٹٹے نکلے
 اور بعض کو کمرے اور جو اٹھارہ ہزار کوئی بیعت کر کے پہر گئے اور کاحال
 بوتاہر ہے ہے یہ جب عاشورہ کا دن آیا اور باز ارقطیل و جان بازی
 گرم ہوا اور خلیفہ قاہر نیریدین معاویہ کا لشکر مسلح و تیار ہوا تو جناب
 سید الشہداء علیہ السلام نے ان کی رو بروا بنا حسب و نسب و جلال و
 قدر و منزلت پوری پوری طرح بیان کر کے سادی حجت پوری کین
 اور استغاثہ نفرت زائد ادا فرمایا تو کسی نے کان نہ دیا مگر ایک حضرت حر نے
 اور انجام یہ ہوا کہ اصحاب خالص سے کوئی باقی نہ رہا و جناب سید الشہداء
 علیہ السلام معہ اغرا و برادران و فرزند و لبند شہید ہوئے اور آپ کے
 علمائے عالی تبار یہ فرما چکے ہیں کہ لعنت دو شتم مکر وہ شود نیزید براہ
 کہ حال او معلوم نیست تو ہر آئینہ او کی تکبیر اور وقار میں کچھ شبہ آئیو نہیں
 ہے اسلئے اگر ہم اسے نیزید سے نسبت خلفا زائد ادا کر دین تو کچھ قیاحت
 نہیں ہے اس واسطے ہم کہتے ہیں کہ جس قدر مدعی صحابیت ہجرت کر کے
 مکہ معظمہ سے مدینہ میں تشریف لائے تھے ان سب کا درجہ اتنا تھا جتنا
 ان اشخاص کا جو مکہ معظمہ سے حضرت سید الشہداء کے ساتھ چل کر قریب
 کر ملا تک آئے تھے مگر ان میں سے جو بعد انتقال جناب رسول امیر و متولی
 کے بچتے و تدفین رسول خدا چوڑ کے خلیفہ بنائے میں مشغول ہوئے اور کا
 مال خیر مال ان صحابہ جناب سید الشہداء سے موافق ہے جسے جناب
 الخامس ال عباس نے فرمایا تھا کہ تم ہمارے ساتھ اس غرض سے تو آئے ہی نہ تھے

کر لڑو اور مروم تو یارو سکھ کے ساتھی تھے لیکن خلاف اس کے یہاں دُکھ
 پیش آیا پس ہم تم سے بیعت اوٹھا لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جہاں تمہارے
 سنگ سائیں جلدو اور اگر ہو سکے تو اتنا کام اور کرو کہ میرے اہلبیت
 سے جس کی کمی حفاظت کر سکو ساتھ لے نو اور مجھے اس فوج کے زرعہ میں
 چھوڑ دو کہ انکو تم سے نہ غرض ہے نہ سروکار صرف میرے یہ دشمن ہیں
 اور خون کے پیاسے چنانچہ اس قدر جلد پا کر سر کو پیر بنا کر وہ رات ہی
 کو بہاگ گئے صبح ماثورہ بھی نہوئے وی اور یہ بھی اوتھے نہو سکا کہ لا دنی لی
 اور بخون میں سے کیسا اپنے حفاظت میں لے لین پس جو جلدے اور جو
 حضرت سید الشہداء علیہ السلام کے ساتھ رہے اگر نا انصافی نہ ہو تو اوکو
 دو حصہ کیجئے اور دیکھئے کہ برا حصہ کدہر گیا اور توڑا کس طرف اور پھر جو
 میدان کارزار میں جناب سید الشہد کا استغاثہ اوسط طرح کرنا جیسا
 آپ حضرت فاطمہ زہرا اور جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کا نظر مضحکہ لکھ چکے
 ہیں شکرتوجہ نہوئے ذہن نشین فرمائی اور پھر غور فرمائی کہ استغاثہ شہد
 ہا لون میں سے کسکے دلپر خوف الہی طاری ہوا تھا تو اس عدم سماعت
 کو اون ارباب صدق و صفا و خالص و مخلص دوستان رسول خدا کے حال
 قیاس فرمائی جنہوں نے استغاثہ جناب سیدہ و امام اولی کا سنا اگر اونہیں
 محبت تھی تو جنہوں نے استغاثہ جناب سید الشہد کا سنا اور خیر نہوئے
 تو اونکو کس دلیل سے آپ نے محبت کہہ سکتے ہیں یقین سے کہ یہ مثال
 شکر آپ ہم کو معذور رکھیں گے اور اپنے تقریر پر افسوس کریں گے
 اس مقام پر میں یہ بھی عرض کرتا ہوں کہ جس طرح و آفہ حصول خلافت
 اور طریق اخذ بیعت بعد انتقال جناب رسول ایز و متعال کو آپ حضرات

اختلاف میں ڈال دیا اور جنگ جلی صفین کو چنان و چین میں مبتلا فرمایا ہے اور اچار کو چٹنی اور وہ بھی نہایت میٹھی آپ صاحب جون نے بنالی ہے اسلئے مد نظر ہے کہ واقعہ کرب و بلا کو ٹھیک نہ ہوا ہو اس معاملہ نصب خلافت سے ملتے تہذیب لا ہو جائے اسلئے آپ صاحب جون کو کمال اہتمام ہے کہ واقعہ شہادت کو آسان سہل اور معمولی کر دیا جاوے تاکہ رفتہ رفتہ جس طرح جنگ جلی و صفین کے واقعات کیواسلئے باتیں بنائیں کا موقع ملا ہے اس واقعہ کو جسے حقتعالیٰ نے ذبح عظیم کہا ہے مدغم کر دین چنانچہ ایک شخص نے اپنے کو مولانا محمد جہانگیر خان لکھنؤ کے رسلہ انوار الہدیٰ تصنیف کیا اس کے صفحہ ۸۳ پر لکھا ہے اہل سنت عاشورہ کے دن روزہ رکھیں نوافل یزید بن علی کریم علما سے یلین واعظ و پند شنین میار و نکو پوچھیں فی سبیل اللہ محتاجون کو صدقہ دین مسلمانوں سے یلین اور ایک دوسرے بگڑے دل سنی صاحب حاجی محمد داراب اللہ ساکن یشنہ نے عورات سنیتہ کیواسلئے جو رسالہ تصنیف لکھ کر منشی نول کشور کے مطبع لکھنؤ میں چھپوایا اس کے صفحہ ۹ پر تحریر فرمایا ہے اور اول دن تاریخ محرم کی راتوں میں اپنے بی بی کے ساتھ نہجنت کرنا سنت ہے مگر بہت سے نادان لوگ اس بات سے ڈر اور پرہیز کرتے ہیں غرض کہ جہانگیر خان نے مردوں کو ادبھا اور عاشورہ کے دن کے سامان کرنے کی صلاح دی اور میان داراب اللہ نے سنی عورتوں کو لایا دیا کہ یہی تاریخ محرم سے عاشورہ تک فلاں کر لیا کریں اور مولوی ساجد شاہ آبادی نے جو کچھ فرمایا تھا وہ مرزا رفیع السودا نے لکھا ہے شہر سنہ ہے یوں کہ کسی نے لہو غار فساد کا یہ مولوی ساجد سے جا کے شاہ آبادی میں بکتے پوچھنے آیا ہوں مولوی صاحب کسی کتاب میں جو مے تو کیجئے ارشاد ہے کہ دیکھ ماہ محرم

بنی کی اُفت میں ۴ درست ہے کہ یہ دین یکدگر مبارکباد ۴ پھین لباس مکتف
 پر روز عاشورہ ۴ کرین معافۃ آپس میں ہو کے غور تم شاد ۴ دیا جواب کہ ہم سنیں
 کے مذہب میں ۴ عمل یہ اندون کرتے نہیں بن کچھ ایجاد ۴ یہ بات ہوتے
 ہی آئی ہے عہد حضرت سے ۴ ہزار جاو کتبیں اسکا منہ ہوا ۴ یہ سنی کنو لگا پیر
 وہ مولوی جی سے ۴ غم حسین کا پاس میں ہر گز ایجاد ۴ دیا جواب یہ ہر مولوی تو اس کے تین ۴
 غم حسین کو یوں جاو یونہی برا ۴ حسین دیکھا غم ناعی پڑو شیون کو ۴ ملا کے پنجہ کو ۴ پڑو پنجہ نو لاو
 مگر یہ سچے تھا وہ ایہ اطمینان اللہ ۴ بنی یہ اوس کے کلام خدا ہے استشہاد
 خلاف اسرا ولی الامر کا ہی ایسا کچھ ۴ کہ خون چراغ رکھے کوئی برور بھرباد ۴
 اگر زید کے جانا حسین بیعت کو ۴ بنی کے الی کی بنیاد ہوئی کیون بر باد
 خرشکہ کوئی دواعظ اور کوئی پیر بے اس کے کامل نہیں ہوتا کہ دیہ بد یہ قریہ بہ قریہ
 تصای کچھڑے جو لاہون دہنوں کو منع غرادر می محرم کا سبق نہ پڑتا پیرے
 اور صلحت اسکی طاہر ہے کہ کسی زمانہ میں کوئی ایسی ہی حدیث جیسی تاریخ
 اطفال میں مولوی محمد سیح الدین خان کا کوری کے صفحہ ۱۱۷ مسافرہ کے بابت
 تحریر ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا تھا یہ بیٹا حضرت امام حسین میرا سردار
 ہے رہا ہے اللہ سے صلح کرے اللہ تعالیٰ بہ سبب اوس کے دو گرو
 کے درمیان جناب سید الشہداء علیہ السلام و زید کے گروہ ایجاد سے اول
 آئندہ زید کی رو سیاہی دہونے کا ڈنک کچھ سونا ممکن ہے اسو
 کو حدیث مذکورہ بالا بنا کے مگر پیر اور زری رہ گئی اور یہ کہنے کی جرات
 نہ ہوئی کہ کن دو گروہ میں صلح ہو گئی آیا سلمانوں یا مومنوں میں پس جاہو
 جو اہتمام کیا جاوے باحس حدیث کے بنائے اور غرادر می جناب
 سید الشہداء علیہ السلام کی مثالی کی تدبیر کچھ امین وہ سب اکارت ہوں

پہلے کہ حضرت کی شہادت حق تعالیٰ کے آیات میں ہے ہر اور یہ وجہ ہے کہ
 کہ باوجود غلط تعصب دربارہ شہادت جناب سید الشہدہ کلگون قبائلس
 آل عباس علیہ السلام سر الشہادتین میں شاہ عبدالغفر نے بھی لکھا ہے جناب
 رسول خدا نے حضرت جبرئیل اور میکائیل سے سنا تھا کہ جناب امام حسین علیہ السلام
 کو مودی زمین کہ بلا پر شہید کریں گے اور خاک کر بلا ہی حضرت جبرئیل علیہ السلام
 نے حضرت رسول خدا کو ہی تمہی اور جناب نزل خدا نے صریحاً یہ فرمایا تھا کہ یہ بیتا
 میرا راجا جائے گا اوس زمین میں جس کا نام کر بلا ہے سو جو شخص تم کو گون میں سے
 دہان موجود ہو اوسکی مدد گاری کرے اور یہ بھی لکھا ہے کہ روایت کی احمد
 بن یحییٰ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ انہوں نے کہا کہ دیکھا میں
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں ایک دن دو پھر کو بالی بکمر ہے ہوئے
 گرد آلودہ آپ کے ہاتھ میں شیشہ ہے اوس میں خون بھرا ہے میں نے کہا کہ یہ
 کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ یہ خون حسین اور اؤن کے ساتھیوں کا ہے
 میں ادھٹا ہوں اوسے آج صبح سے ابن عباس کہتے ہیں کہ یاد رکھا میں نے
 اوس وقت کو کہ پہر خیر ہوئے جبکہ کو حسین شہید ہوئے اوسیدن اور یہی لکھا
 کہ بروز شہادت سید الشہدہ آسمان سے خون برسا اور تمام شے اور پھر
 خون سے بنالاب ہو گئے تھے اور تھرون کے نیچے سے خون تازہ نکلتا تھا
 اور جس دن سے جناب سید الشہدہ شہید ہوئے تین دن اندھیرا رہا اور
 جتنے زعفران منہ پر ملی اوس کا منہ جل گیا اور بھیجی لکھا ہے کہ جن حضرت
 کی شہادت پر روئے اگرچہ جو کچھ شاہ صاحب نے لکھا داغ از انبارہ قطرہ
 از بجا رہے مگر تو بھی ادھنوں نے اپنے تعصب کو اس مقام پر قربان کر ڈالا
 اور اوس سے بھی بڑھ کر فرمایا ہے جو ادھنوں نے ایک خط لکھا تھا کہ جسکی

نقل مجھ کو حضرت شیخ نجف علیخان صاحب خفی سہارن پوری نے اپنی مہر کر کے دی جسکی بحینہ نقل یہ ہے :-

نقل خط

حضرت مولانا شاہ عبد الغفریہ صاحب قدس سترۃ الغفریہ کہ بہ علی محمد خان و احمد خان
نبیرہ حافظ رحمت خان مرحوم نوشتہ بودند از فقیر عبد الغفریہ بعد سلام سنون
کمشتون خمیر کلمات تحمیر باد۔

کہ خدایت نامہ سامی بار و گرد و مرثیہ خوانی وغیرہ وصول نمود و انچہ درین باب معمول
فقیر بہت می نویسد از ہین جا قیاس باید کرد و در تمام سالی دو مجلس در خانہ فقیر
منعقد میشود یکی مجلس ذکر و لادت شریف و دوم مجلس شہادت حسین و مردم
در روز عاشورہ یا ایک دور و زہد پیش ازین و قریب چہار صد یا نصف کس بلکہ
کھاپی قریب بہ ہزار کس فراہم می آیند و در و ذخیرہ اند بعد از آن فقیر بر می آید و
نشیند و ذکر فضایل حسین کہ در حدیث وارد شدہ در بیان می آید و انچہ در احادیث
و اخبار شہادت این بزرگان و بدو آلی قاتلان ایشان وارد شدہ نیز مذکور
می شود باین تقریب بعض شد آید کہ بر جناب ایشان گذشتہ از روی احادیث
معتبرہ بیان کردہ می شود و ہمہ دین منمن بعض مرثیہ ہائے کہ از غیر مردم یعنی جن و
بری حضرت ام سلمہ و دیگر صحابہ شنیدند نیز مذکور میشود بعد از آن ختم قرآن
و پنج آیت خواندہ بر ما حاضر فاتحہ بتودہ می آید و در نیوقت اگر شخصہ خوش الحان
سلام بخواند یا مرثیہ شروع میکند اتفاق شنیدن میشود و ظاہرست کہ درین
بین اکثر حضار مجلس را دین فقیر را ہم رقت و کمال لاحق میشود پس اگر این چیز
غزو فقیر ہین و منع کند کہ در کور شد جائز نبود و اقدام بران اصلاحی کرد و انچہ امور
دیگر نا شروع بہت حاجت بیان ندارد و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ میفرماید

لو کان حب آل محمد فلیشهدا الثقلان انی رافض ربانہ
بجہ توفیق حسنات چہ برطر ارد
برائے کریم

نقل النقل مطابق ہے ۲۳ ربیع الاول ۱۲۹۹ھ ہجری ہجوف علی۔

یاد جو د ان امور کے کہ واقع کر ملا دشہادت حضرت خاسن ال عبا آی نہیں
کہ ان کے ذہن میں آسکے یا عقل کا دخل ہو مقام غور ہے کہ جناب رسول خدا
خون شہد اشیشون میں بہرتے پیرن مٹی سرخ ہو جاوے خون آسمان سے
برسی قتل روز رانہ پیرا ہے اور اوسکو کوئی معمولی واقعہ کہدے اور اوس
کو جو مشاہدہ واقعہ نصب خلافت ہی مشاہدے۔

آیات میثات از الفاظ غرضکہ اصحاب نبوی نوازش حصص میں صفحہ ۸۰
سطر ۲۲ تا الفاظ احادیث کی سند موجود ہے صفحہ ۸۲ سطر ۲۔

آیت آخری خیر اب اصحاب سے در گذر کر کے آپ جناب امیر علیہ السلام
پر منہ آئے بہتر ہے سنئے جناب اب سرکار کو یقین ہوگا کہ با وصف اس کے
کہ جناب رسول خدا نے ہدایت فرمائی تھی کہ حضرت امام حسین کے موجودین
مدد کریں مگر بجائے مدد کرنے کے کتنے قتل کرنے کو جمع ہوئے تھے یوں
ہی جبکہ جناب امیر علیہ السلام خلیفہ ہو چکے تھے اور نصیب یا ہو کسی مخالف ہو
ہو چکے تھے کہ اصحاب بھی نہ چوکی تو اگر جناب امیر علیہ السلام ان کے جتنے جاتے
امیر کبیر و خلیفہ وقت سے معارضہ کرتے تو کیا وہی نتیجہ ہوتا جو جناب امیر علیہ السلام
کا ہوا اس پر بھی آپ غور فرمائیں کہ جب آپ اون صحابہ میں جو جنگ جمل اور
صفین اور مجاریہ کربلا میں شریک تھے یا وہ جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام
کی اعانت نہ کی اور اون میں جو جنگ جناب امیر علیہ السلام میں شریک تھے

بفرق کریں گے یا نہیں اور اگر کریں گے تو ہم جو خط تفریق کہیں بھیجیں اور میں کیا جواب
 ہے آپ جو یہ محبت کر سکتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام غالب کل غالب
 سکتے کیونکر معیت پر بالجبہ مجبور ہو سکتے تو میں پوچھتا ہوں کہ جب بعد حضرت
 عثمان آپ خلیفہ وقت ہوئے اور چاہو جس طرح ہو لوگ خون عثمان کے
 مدعی ہو کر میدان قتال میں جناب امیر علیہ السلام کے رو برو آئے تو جناب
 امیر علیہ السلام نے کیوں ان ایسے موقع دیا اور کیوں قاتلان حضرت عثمان
 خود مقابلہ نہ کیا جو دروڑ سیاہ دیکھا کہ حضرت مالشہ کو مقابلہ کے لیے آمادہ
 کیا اگر فرمائی کہ جناب امیر علیہ السلام برسر خطا تھے تو ہوتا کہ آپ ان حضرت کی
 خلافت کو شادیکھے اور اگر کہی کہ حضرت کے احوال و انصار اتنے نہ تھے
 کہ آپ ان غداروں پر نظریا ب ہوسکتے تو ہم غالب کل غالب کا مسئلہ
 پوچھیں گے اور جو جواب آپ دین گے وہی ہمارا جواب بھی ہو گا مگر اس کے
 سوا اسے ہم یہ بھی پوچھیں گے کہ کیوں جناب جبکہ جناب سید الشہداء کے
 گوارہ جہان فرشتہ تھے جن ویری ان کے سو گوارے تھے تو چاہو آپ کے
 اعتقاد میں انہیں ذاتی تو ست غالب کل غالب کے نہ تھے تو لا اٹل جن تو طائل
 کو نیست دنا بود کر دیتے مگر کیوں حضرت سید الشہداء میدان کف دشت
 میں پس گردن سے شہید ہوئے لاشہ آپ کا کیوں گورون کے ستموں
 سے روندہ گیا اور کیوں کسی جن نے مدد نہ کی اسکا جواب آخر یہی ہو گا کہ میری
 خداوند عالم یہی مسمیٰ اور انصاف ہے تو جاسے کہ آپ کو اس پر بھی کو عجیب
 نہ ہو کہ جناب شیر خدا کو حضرت عمر حضرت ابو بکر کے پاس گھسیٹ لیتے لیکن
 اگر آپ کو جرات حضرت عمر پر استعجاب ہو تو باب دوم کتاب منهاج النبوت
 ترجمہ مدارج النبوت کو لے اور مطبع نول کشور کنوئی جیسی ہوئی کتاب کے

صفحہ ۷ کو اولٹ کے پڑھ لیجئے کہ حضرت عمرؓ نے جناب رسول خدا کا گریبان پکڑا
اور گہیٹ لیا تو پھر حضرت علیؓ علیہ السلام کا گہنچ لینا اُون جری کو کیا دشوار نہ
تھا حضرت علیؓ نے تو رسولِ مختارِ ہی کے زبانِ مبارک سے خطاب غالب
کل غالب کا پایا تھا جب خطاب مینے والی طاقت عمر صاحب سے کھینچ جاتی
تھی اور حضرت عمرؓ کی جرات ایسی بڑھی ہوئی تھی تو پھر جناب امیرِ پیادوںؓ کی
جرات اور طاقت کا عمل میں لانا کیا دشوار رہتا اور پہلا حضرت عمرؓ کو صحابہ
میں آپؐ شمار کرتے ہیں اور جناب رسول خدا کے سسر تو وہ خاصہ طور پر تھے
اور انہوں نے جناب رسول اللہؐ پر حملہ کیا اور گہیٹا اور حضرت گہیٹ کے
تو خیراب کچھ بنا لیں گے کہ رعایت و مردت کو جناب رسول خداؐ نے دخل دیا
ہو گا مگر یہاں کیا بنائیگا کہ یہ صفحہ ۷ منہاج النبوت میں لکھا ہے کہ ایک سائل
بدوی نے جناب رسول خدا کو گہیٹ لیا غرض کہ ایسے ابلہ ضربِ تقریر
سے کوئی عقلمند نہ ہو گا نہ بین کہا سکتا یوں آیکو اختیار ہے کہ اپنی عداوت
کا اظہار فرمائی اور جو کچھ زبانِ یاری دے تفسیحِ جناب امیر علیہ السلام
و حضرت پیغمبر خدا کی فرمائی خدا کو جو چاہئے کہنے دنیا میں کوئی نقصان آپؐ
نہیں ہونیکا مگر عاقبت میں سوا سکو یہ ککر مال دیکھے کہ عاقبت کی خبر خدا
جائے غضبِ خدا کا ہے کہ آپؐ خدا سے بھی نہیں ڈرتے پیغمبر سے بھی
شرم نہیں کرتے بہتر ہے خدا سے سوالات جرح کرنے شروع کر دیکھئے اور
وہ لینے دیکھئے پوچھئے کہ کیوں اللہ میانِ باین ہمہ کہ دنیا کو ادنیٰ اشارہ میں ہلا
کرنے اور مٹانے کا تو آپؐ کو اختیار ہے پھر پہلا یہ کہ کون آپؐ کی کمر تو ت
ہیں کہ حضرت جرجیس کو پیغمبری کے رقبہ سے اغراز دیا اور انہیں کو میں لکھ
طرح طرح کی فصائح میں گرفتار اور انواعِ عقوبت میں مبتلا ہوتے دیکھئے

ہوے دیکھا تختہ ہاسے می پر کسے گئے لکوار سے گردن اوڑائی گئی حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈلوایا حضرت ذکریا کو آڑے سے چیرنے دیا
 حضرت موسیٰ کو بیدا ہوتے ہی مان کی گود سے پھکوا یا حضرت سحیح کو ذلیل ہونے
 دیا کہ کانٹوں کی ٹوپی پہنا کر کفار نے صلیب پر کھینچا خباب رسول خدا کو دیکھا کیا
 کہ کفار رسوا کرتے تھے آونٹ کی ادبھری گلے میں ڈالتے تھے ہلانگے کی بھی اون
 حضرت کو قدرت نہ تھی کہ ابو بکر صاحب کے پیٹھ پر سوار ہو کر چپنے کو غار میں گئے
 اور جیسے تھی تو سانپ سے صدیق صاحب کو ڈسوا یا اور صریح دہر توں سے
 خود کا یان کیا کہا کہ خوش خوش خدائی کر رہا ہے اور مطلق نہیں بولتا کفار
 کھنٹی بجا بجا بتوں کو خدا کہتے ہیں جھگو باد جو د اودعا و جباری اور قماری ناگوار ہی
 نہیں ہوتا پس جو جو اب خدا سے پاس اور نکو ہماری طرف سے بھی خباب امیر
 علیہ السلام کے غلبہ کے کام میں نہ آنے کے بابت قبول فرمائیے اور انجیل
 کو بھی ہر طرف کیجئے کہ خباب رسول خدا کو بعد انتقال خباب امیر علیہ السلام
 کے جبر و صبر پر تالم و بقراری طاری ہوئی ہوگی اور اگر ایسا ہی گھر عجب
 ہے تو اپنے دفتر سے جو شاہ عبدالغفری صاحب مان چکے ہیں کہ حضرت رسول خدا
 مزار اقدس سے نکل کر خون شہداء کر بلا لجا لیت پریشان شیشون میں
 بہرتے تھے دھوڈائیے یا حیدر کرار بر ظلم دستم ہوتے پر جو رسول اللہ کو بطریق
 ہوی اسی حیرت سے نہ دیکھی اور خباب رسول خدا کی وصیت کی نصیحت
 نظر نائی اگر اندک غور کو خباب والا گنجائش دیتے تو سمجھ جاتے
 کہ خباب رسول خدا کو یہ تو اچھی طرح اطلاع ملی تھی کہ خباب سیدنا شہداء کین
 شہید ہوں گے اور کون شہید کریگا پہرالات پیدائش نریہ کو کیوں قلع
 لکھ دیا اگر وصیت خباب رسول خدا پر عجب ہے کہ کیوں ایسی وصیت فرمائی

تو بہر خدا کی طرف رجوع یجائے کہ کہی تو اوستے جناب رسول خدا ہی کو کفار
مقابلہ کرنے کا حکم دیا کہی و س صلح پر مجبور کیا جس سے حضرت عمر کو رسول خدا کی
نبوت میں شبہہ لگیا اور پوچھے کہ ایسی صلح کیوں کی کہ جس سے خشک
اسلام کی ہوئی اور قوت و غلبہ شوکت اسلام میں نہ لگا حق تو یہ ہے
کہ اگر جناب رسول خدا کی وہ وصیت جبہ سرکار کو اعتراض ہی نہ توی تو آج
ہم میں اور آپ میں فرق ہے کیا ہوتا اگر جناب امیر علیہ السلام کو مقابلہ کا
اختیار دیا جاتا تو سامان شہادت جناب خاسر ال بجا کیونکر جمع ہوتا
اور تکمیل مرتبہ شہادت رسول خدا کا کیونکر ہوتا افسوس ہے کہ آپ کو
اس میں بھی شبہہ ہے کہ جناب رسول خدا کے پاس حضرت جبریل آتے
تھے اور اس پر بھی تعجب ہے کہ حق تعالیٰ نے جناب امیر علیہ السلام کے
بابت وحی نہیں فرمائی افسوس ہے کہ آپ نہیں دیکھتے کہ یہ وہ ہی جناب
امیر علیہ السلام ہیں کہ جبکی نماز کے قضا نہ ہونے کے لئے حق تعالیٰ نے
نے آفتاب کو پھیر دیا یہ وہ ہی حیدر کرار غیر فرار ہیں کہ جبکی شان میں کافری
الاعلیٰ لا سیف الاذوالفقار ہے اور اگر حق تعالیٰ کے مصالحت
مختلف پر جناب والا کو دھیان ہوتا تو ایسے کلمات جو کفر کے حد کو پہنچتے
ہیں زبان فیض تر جان پر نہ آتے اور یہی مصنف میران الحق کاٹ نہ
ملاست اپنے کو نہ بناتے چنانچہ سورہ انفال و قاتلوہم حتی لا یكون
فتنہ و یكون الدین کلہ للہ یعنی کافرون سے مقابلہ کرو تا فتنہ باقی
نہ رہے اور دین بالکل خدا ہی کا ہو جائے سورہ نسا فان تولو فخذوہم
واقتلوہم حیث وجدتموہم یعنی جو لوگ اسلام سے ہٹ جائیں
اور نہیں پکڑو قتل کرو جہاں پاؤ سورہ تحریم یا ایہا النبی جاهد الکفار

والمنافقین واغلاظ علیہم یعنی اسے پیچیدہ کافرون اور منافقون پر
 جہاد کرو اور ان پر سختی کرو پھر خلافت اوس کے حق تھا کہ سورہ بقرہ میں لا کراہ
 فی الدین یعنی دین میں خیر نہواور سورہ غاشیہ میں فدا کرنا انت
 مذکر است علیہم بصیطر انہی تو نصیحت دی کیونکہ تو نصیحت دینے
 والا ہے تجھے اور نہیر کہ یہ اور حکومت نہیں ہے سورہ نوز قل اطیعوا للہ و
 اطیعوا الرسول فان تو لو فانما علیہما حمل وعلیکم ما
 حملتم وان تطیعوا تصدوا واما علی الرسول الا البلاغ
 المنہین یعنی کہ خدا اور رسول کی اطاعت کرو اور اگر برگشتہ ہو جاؤ تو جس
 کام کا اوسکو حکم ہو اسے وہ کرے اور جو تمہیں کرنا لازم ہے تم کرو اور
 اگر اوسکی اطاعت کرو گے تو تم ہدایت پاؤ گے نہیں تو جو بات ہمارے
 رسول کو لایق ہے صرف کہلا کہلی و عطف کرنا ہے اور وہی سچی آپ اسے
 بزرگوں کو یہ لکھ رہا تھا ہے کہ قرآن میں ایسی آیتیں بھی ہیں جنہیں ایمان
 کو ایمان کی تکلیف و دعوت ہوئے اور بیان کیا گیا ہے کہ قرآن پر
 ایمان نہ لاؤں گے تو دوزخی ہوں گے چنانچہ ان آیتوں کے بموجب
 ان کو ایمان کے رد و قبول کرنیکا اختیار باقی ہی نہیں یہ دعوت
 و نصیحت ببقائدہ و بیجا ہو جائے مگر ہم آپ کی طرح اپنے کلام میں
 غیر مسلمانوں کو چونکہ موقع قدح کا نہیں دنیا یا جتنے لہذا صرف اس قدر
 موافق آپ کے مذہب کے اختلاف عرض کرتے ہیں کہ سورہ بقرہ میں
 حق تھا کہ نے فرمایا کہ تا وقتیکہ زمان کفار ایمان نہ لائیں اونسے نکاح
 نہ کرو سورہ مائدہ میں فرمایا کہ زنان اہل الکتاب مسلمانوں پر حلال کی گئیں
 اور آپ باوجودیکہ ہنود و کفار کو مشرک کہتے ہیں مگر اطاعت آیت سورہ

بقرہ کو چوڑے کے آیت سورہ مائدہ کی اطاعت میں سرگرم ہیں اور ایک زمانہ کی مصلحت کے خلاف دوسری مصلحت کے قائل ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ خیر بھر حال اس نامی کے بدولت صفحہ ۸۲ سطر تا الفاظ اہلبیت کے اسی کو شاہد کیا صفحہ ۸۲ سطر آخر۔

آیت آخری یوں ہے تہ و نشان ہم پر منہ آنی کی دو اینہیں جو جی میں آؤ بک و بجئے ہم بھی کہتے ہیں کہ حضرت عمر کہتے تھے کہ میرے پاس خود حضرت جبرئیل نے ایک سند پہنچائی ہے کہ بعد رسول خدا کے حضرت ابو بکر و جد و جہد و کوشش لائقہ ذکر کے بادشاہ بنانا و توقف نہ کرنا کو کام میں نہ لانا بخیر و تکفین خباب رسول خدا کی پروا نہ کرنا بہر جب حضرت ابو بکر بادشاہ ہوئے تو تم اوسکے وزیر بنا اور ایران اور روم پر خرمای کر کے خوب ملک رالی کرنا مگر خبردار کسی لڑائی پر خود نہ جانا حضرت علی کو جہان تک ہو سکے ذلیل و رسوا کرنا اور اس سند کا ایک حرف بھی پیچیدہ نہ ظاہر کرنا اسلئے کہ ہمارے ہمارے راے ایک ہی رسول خدا کی حرکتیں کچھ ٹھیک نہیں ہیں کبھی جہاد میں جو لڑائی میں بجائے گردن اور اس کے مال و دولت کی اوتھے ٹھیل ہوئے ہیں کبھی فاسق کے حصارہ پر تازہ نشیت پڑھتے ہیں حضرت علی جو نہ سلیقہ حکومت رکھتے ہیں نہ اونکو تیز نظم و نسق سلطنت کا ہے اپنا قائم مقام بنا کر من کنت مولاً فعلی مولاً کہی کہتے ہیں کبھی اوسکے نسبت کہتے ہیں کہ یہ میرے لئے ایسے ہیں جسے موسیٰ کے لئے ہارون و حالانکہ حضرت کو بسنت کی خبر ہی نہیں تھی اوتھکے ہاتھ اوسط طرح جسطرح اندھے کے ہاتھ ہسٹر لگ جاتی ہے سلطنت کی عنان حکومت آویگی تو ممالک مفتوحہ کہو دین گئے کس خبر دار رہنما

کہ تمہارے مقدور بہرہ اذ کو سلطنت میں داخل ہو گو تم کو خرق عادت نہ ہو جو
 دکر است ہو تو اس کا تا تم نہ کرو ایسے کرتب تو بہت سے جو گی اور امتیت
 کر گذرتے ہیں اور یہ بھی تم کو تیار رکھتے ہیں کہ جب تمہارا زمانہ سلطنت
 ختم ہونے لگے گا تو ہم تم کو اس طرح خبر دین گے کہ ابو کو تو ایک علام
 کو رو بکاری کے لینے بھیجوا میں گے پس جب اس کی رو بکاری پیش ہو تو
 جاننا کہ زمانہ سلطنت تمہارا ختم ہوا لیکن کچھ اور اس نہونا جس طرح تھے اور
 برے برے گروہوں کو اشخاص مختلف کا انداز بنا دیا ہے تمہارے
 معرقت پیدا کونین کے وہ ہر وقت دہر لطف تمہاری شریف کریں گے اور
 تم کو لازم ہے کہ جو فقرہ حی علی خیر العمل کا اذان میں ہے تو چار وقت
 اس کو کہنے دینا مگر نماز صبح کے اذان میں بجا کے اس کے الصلوٰۃ خیر من
 النعم داخل کرنا اور بری یادگار بنی یہ قائم کرنا کہ میں رکعت نماز
 جماعت سے شبہاے ماہ میام میں جاری کرنا تا خوب قرآن کی تلاوت
 ہو اور چاہو قرآن میں تنسخ متعہ تھو تو بھی متعہ کو نہ کرو دنیا کہ تمہاری یادگار
 رہے اگر آپ سچے تھے تو تمہاری کتب نامی مسئلہ کا نشان دیکر ثابت
 کرنے دیکھتے ہم نے جو لکھا ہے آپ کے ان کتابوں سے اس کو
 نقل کیا ہے جو بجا کے قرآن کے آپ مانتے ہیں یہ کون منکر لکھا ہے
 کہ خباب امیر علیہ السلام نے حضرت خلفاء ثلاثہ کی بیعت کی و روع گویم
 بر روی تو بیعت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ خلفاء ثلاثہ سے آپ برابر جگر
 نہ کرتے رہے بیعت اس کو نہیں کہتے کہ ان کی حکومت و سلطنت میں
 رضہ انداز نہیں ہوئے بیعت اس کو نہیں کہتے کہ نیک صلاحوں سے
 او نہیں محروم کیا ہو مگر بیعت اس کو کہتے ہیں کہ جو احکام شریعت تھے

اون کی تعمیر و تعمیر میں اُون قیون صاحبون کی تقلید کی ہوتی سو ہرگز ایسے
ایسا نہیں کیا اگر اختلاف پوچھے تو اتنا ہی بس ہے کہ حضرت عمرؓ نے منع
کے حرام کا حکم لگایا و خباب امیر علیہ السلام نے اسکو نہ مانا چنانچہ انزل
سید احمد غاضب کی سی ایس آئی نے اپنے پرچہ تہذیب الاخلاق
کے صفحہ ۶۰ ایکٹم سوال شمسہ امیری میں جس کے خبر سے آپ بھی معین
ہیں تحریر فرمایا ہے کہ متعہ کے غیر ممنوع ہونے پر حضرت علی مرتضیٰ
کو بھی خیال نہ تھا مگر بان یہ خیال خباب امیر علیہ السلام کو ضرور تھا کہ
عوام مذہب اسلام کو یہ نہ سمجھیں کہ صرف خباب رسول خدا کا دنیا حاصل
کرنے کے لئے ساختہ تھا اور بس آپ خوب یقین کریں کہ ہم بھی کہتے
ہیں کہ بیعت فاسق حرام ہے اور نہ خباب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
علیہ السلام نے فاسق کی بیعت کی نہ خباب سید الشہداء نے مگر خلاف
باب امیر علیہ السلام کے خباب سید الشہداء نے فوج کثیر زید سے
مقابلہ کیوں کیا تو ابتدائے آپ کے معین اس قدر تھے کہ آپ پر دفع
مراجعت لازم تھی مگر جب امداد سے مایوس ہوئے تو کوئی دقیقہ
اس کے اظہار میں حضرت نے فرو گذاشت نہیں کیا کہ حضرت اُون
اشرار سے لڑائی نہیں کیا جاتے مگر اُون نابکاروں نے نہ مانا اور
جو آپ نے ہمارا قول اپنے خلفائے حق میں فرمایا وہ بالکل صحیح ہے
سلف سے خلف تک آپ میں سے کوئی بھی مدعی اس کا نہیں ہوا
کہ حضرت اصحاب ثلاثہ کو اپنے اکفاد و افاضل میں عقلاً و عملاً نہ جانی
قسم کی تفصیل حاصل تھی مگر ہمارے ائمہ علیہ السلام کی فضیلت اعمام و کرامت
کے آپ کے عملاً اور فضلاً سب ہی قابل ہیں اونسے فرشتوں کے کلام

کرنے پر حضور کو استعجاب ہے تو میں آپ کے بیان پر حیران ہوں جبکہ گواہ
جہانی اُن حضرات کی فخر جبریل تھی اور خود شاہ عبدالعزیز کے سر الشہداء
کو پڑھ لیجئے کہ جناب سید الشہداء کے شہادت پر فرشتوں کا کیا حال تھا غرض کہ
آپ کی تقریر پر آپ کے دوست یہ کہیں شہرہ خط بہ شکل آن بت عیار
برآمد ہر دم بہ لباس و کران یا برآمد ہر تو بھی حیرت نہوگی۔
آیات بنیات از الفاظ یہ حال تو ایمنہ کا ہوا صفحہ ۸۳ سطر اول یا الفاظ
نفوذ باللہ من مفعول اتم صفحہ ۸۳ سطر ۲۳۔

آیت آخری اس کے ٹھکانے کے ہریان پر دھیان کرنا اور قصد خامہ فرسائی
کرنا بیکار ہے اس میں ہر کچھ عذر نہیں ہے اس واسطے کہ جب اور کچھ بن نہیں
پڑتا تو ناچار بڑھویں کی طرح ایک پہلوان بھی کچھ بڑھاتا ہے ایسی خرافات تقریر
اور بیکار ترویج سے آپ کو اخترازا لازم تھا اور نہ یہود اور نصاریٰ اور تمام کفار
جناب رسول خدا کے ایسے ارشادات کو جسے امت محمدی کی علوم مرتبت
اور سمو المنزلت حق تقاضے کے حضور میں ثابت ہوتی ہے ویسے ہی حقارت
سے دیکھیں گے جسے بعض ارشاد ایمہ کے آپ تحقیق کر رہے ہیں مگر ہم آپ کی
طرح نہ لکھیں گے بلکہ کمال استقلال سے تحمل کرینگے اور ہر گز جیسا آپ اور
آپ کے ہم مذہب انبی مانی ہوی خلفا کی توقیر پر قرار رکھنی کے لی جناب سر آقا
کی اور جناب امیر علیہ السلام کے افعال اور اقوال کی مثال دیتے ہیں ہر گز ایک
لفظ بھی کہیں گے مگر مشیت نمونہ از خرداری آپ کے ہم مذہب و خوشتر چین ہاں گئے
مولف رسالہ اظہار الہدی کا قول ۶۵ اسے حاضر کرتے ہیں وہ بی خوف خدا و
رسول طرح اپنے نامہ اعمال کو رنگتا ہے جناب میری کی زمانہ میں تمام مفسدات و مکروہات
پیدا ہوئیں اور کیا شہری اور کیا لشکری سب میں بظلمی پھیل گئی بہت سہلک مجبوزہ خلفاء ثلاثہ آپ پر

باعتقاد شیعیان یہ صفت ہے جناب امیر کے بدرجہ اتم کمال ہو نیکی بھری
 مرغی کی ایک ہی ٹانگ رہ گئی یوں ہی بچو اب اسکے کہ خلفا و ثلاثہ قبل قبول
 اسلام مشرک و بندہ بت تھے اور چالیس برس کے عمر تک مشرک رہے
 ہوں بوجہ کثافت کفر اُن کے آیا و اجدا و طاہر ہوئے و حالانکہ قرآن
 مجید میں انما المشرکون نجس ہی صفحہ ۱۶۶ پر رٹا ہے اس آیت شریف کی
 تشریح میں مولف نے بطریق تبرا کے صرف اصحاب ثلاثہ ہی کو مشرک
 اور کافر نہیں ٹھہرایا ہے بلکہ صاف صاف دیگر انبیاء اللہ و جناب رسول خدا
 اور حضرت مرتضیٰ کو کافر و مشرک بنایا ہے دیکھو حضرت ابراہیم خلیل اللہ
 سے لیکر تاحفرت محمد صالح اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے لیکر تاحفرت امام
 مہدی رضی اللہ عنہم اولاد آذربت تراش سے ہیں آذر کا مشرک اور کافر
 اور رب تبارست ہونا بے نص قرآنی ثابت ہے اور یہ لکھتا ہے کہ جناب
 امیر علیہ السلام کے تو والد بھی کافر تھے اور یہ بھی لکھتا ہے کہ جب جناب
 امیر نے اسلام قبول کیا تو عمر آپ کے دس برس کے تھے اس سے پیشتر
 جناب کا یہ حال کوئی نہ کوئی تو مذہب ہو وی ہی کا جب باعتقاد شیعیان
 قبل از قبول اسلام جناب امیر بھی کافر تھے تو ضرور ہوا کہ نجس ہوں اور
 جناب کی اولاد بھی عیاذ باللہ نجس ہوئی، غور فرمایا کہ ایسے کلمات لکھنا
 کسی مسلمان کے شایانِ مین اور شیعوں پر بھیہ اتہام کرنا کہ وہ جناب
 امیر علیہ السلام کا دس برس کی عمر میں مسلمان ہونا مانتی ہیں ایسا جو کہ کوئی
 بیوقوف آفتاب کی طرف جھٹری آڑ کر دے اور کہے کہ شیعوں کہتے ہیں
 کہ آفتاب غائب ہے خدا ایسے لکھنے والے سے جب مناسب ہے
 مواخذہ فرمایا گا ہم تو اس کے قایل ہیں اور بالاعلان دعویٰ کرتے ہیں

کہ جناب امیر علیہ السلام بطن ماورین جناب رسول خدا کی تعظیم کرتے تھے اور سلمان تھے چنانچہ شاہ علی حسن صاحب جالیسی سنی المذہب لکھتے ہیں آیات علی در بطن ماور بود و درو کرد خدا ہر دم بہ عبادت را برو نازی و نیکو عالمی جانہا رسول اللہ جو می آمد بہ نزد ما در جید رہ درین مدت کہ بودہ در حکم آن معدن نقوسے و ولی میگفت تسلیات ای پیغمبر حق و امام المتقین شاہ ولایت معدلت پیرا کہ بہر کیف یہہ آپ ہی کو نصیب رہے کہ اصحاب

آیات ۲ تا ۱۱ الفاظ عقیدی بے نصیب رہے۔

آیت آخری حق تھا لے آپ کی دعا بر من رحمہ اور سب کے قبول سے بے نصیب رکھے آپ کو اختیار ہے کہ رجعت جناب سید علیہ السلام سے بھی انکار فرمائیں اور حضرات سیسی کی تقلید کریں کہ وہ حضرت تو مصلوب ہو گئے ہر کمان سے آمنیکے۔

آیات بنیات از الفاظ علاوہ ان سب باتوں کے صفحہ ۲۸۸ سطر ۱۶ تا الفاظ اور تفتیہ کو دم بریدہ کر دیا صفحہ ۲۸۸ سطر ۱۵۔

آیت آخری یہ جو کہ جناب والا نے بہ شد و بد تحریر فرمایا ہے اس سے جہاں کو یہ باور نہ کرنا مقصود حضور ہے کہ تفتیہ صرف ہم اہل الشیعہ میں جائز ہے اور آپ اہل سنت میں ناجائز اور گناہ اور اسی کو پیش نہاد خاطر کہ مکرانسیس پر چڑھ کر آپ نے غل مجایا ہے سو جناب من اگر سنو نہ ہوسو غوغا باقی ہو تو منادی کرو اسے اور قہول بھو اسے تو ہم مانع نہیں ہیں مگر یہ خیال محال آپ کے مذہب کے جانے و انون اور اہل کمال کے خیال

آپ کے نسبت سخت جہالت پر دال ہو گا چنانچہ آپ کے نوشتہ میں خرمن
 کلام حافظ حاجی مولوی خلیل احمد اپنی کتاب ہدایات الرشید الی افہام
 البعید کے صفحہ ۲۱ پر تحریر فرماتے ہیں، انا حضرت کو بہ حقیقت تقیہ سے
 واقفیت پر نہ محل نزاع کی خبر ہے نہ اہل سنت کا مذہب معلوم ہے نہ اپنا
 مذہب جانتے ہیں اسلئے ضرور ہو گا کہ ہم مختصر اس جگہ تقیہ کا ذکر کریں اور حضرت
 کے علمی اور مناظرہ دانی اور انصاف کو آشکار کریں اول تو یہی سراسر غلطی ہے
 جو یہاں لکھی گئی ہے۔ علماء کا تقیہ کو حرام قرار دینا
 کا نشان کتنے میں اور یہ اہل سنت کی شان اور شانِ اہل سنت ہے
 کہ کمال اصرار ارقام فرماتے ہیں میرے صاحب مدعی ہیں کہ او کو عنوان
 سن تیز سے مناظرہ کا شوق رہا ہے اور کتب مناظرہ کے مطالعہ میں
 انہماک رہا ہے بلکہ میں تو سنی کہیں اونہوں نے دیکھا ہے کہ اہل سنت
 نے مطلقاً تقیہ کو حرام اور منافقون کا نشان لکھا ہے یا کہیں یہ لکھا ہے
 کہ تو یہ از قسم تقیہ ہے پھر تحریر فرماتے ہیں جس تقیہ کو علماء اہل سنت
 حرام اور منافقون کا نشان فرماتے ہیں وہ تقیہ وہ ہے کہ علماء شیعہ
 جس کے اپنے رسایل میں یہ تقریف فرماتے ہیں وہی موافقہ اہل
 الخلاف فیما یدینون بہ یعنی اہل خلاف و اتفق آپ کے دینی امور
 میں الا او سیر شاہ عبدالغفری صاحب کا عمل غلط شاہد کامل ہے کہ تحفہ
 اثنا عشریہ کو آپ اوں کے تصنیف فرماتے ہیں اور وہ اپنا نام تحفہ میں
 چھپاتے ہیں اور اوسکو تصنیف حافظ غلام سلیم ابن شیخ قطب الدین
 بادکرکراتے ہیں اور صاحب ہدایات الرشید صفحہ ۲۶ پر لکھتا ہے
 مذکور پر یہ لکھ کر، انھوں نے دیکھا کہ میں جو حضرت شاہ صاحب قدس اللہ

الغفر نے تو رتہ اپنا غیر مشہور زمام تحریر فرمایا علاوہ اور مصالح کے کیا
 یہ بڑی ضرورت اس طرف داعی تھی کہ اس زمانہ میں شیہ کا نہایت زور
 تھا، پس بر بنار آپ کے مذہب کے تقیہ فی الاصل جائز ہے اور آپ
 کا شور و غوغا سراسر بے اصل اور باطل اور ایمہ علیہم السلام و علماء الامم
 کے نسبت جو بے ادبی آپ نے فرمائی اس کے بابت ہم کچھ نہیں کہہ
 سکتے کہ اس کا بدلہ آپ خدا سے پائیں نادانوں کو ہر کانے کے نیچے آٹھ
 دیک بے سند و بے یتہ آپ نے بک ڈالا اس کے طرف ج طرح بول
 و غایط کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتا ہے ہم متوجہ نہیں ہوتے شاہ عبدالغفر
 کے نسبت تو یہ کہ لینا کہ چونکہ آیام تصنیف کتاب تحفہ بن شیون
 کو زور تھا لہذا تو رتہ اونہوں نے اپنے نام کو صاف صاف نہ لیا اور
 ایمہ علیہم السلام کو ایسے زمانہ میں کہ یا تو حضرات خلفاء ثلاثہ کا کوس حکومت
 تھا تھا یا مروانیوں کا سکہ و خطبہ رائج تھا یا عباسیوں کا دور دورہ تھا
 حوال علی کے دشمن ظاہر و آشکار تھے اور کتاب احتجاج اونکو ظلم کی شاہد
 ہے کہ منصور و والقی نے بہتری سادات و علویوں کا قتل کر ڈالا دیو اور
 مسجد جامع منصور واقع بغداد میں بہت سے سادات بنی فاطمہ صلوٰۃ
 اللہ علیہا کو زندہ چنوا دیا معیار اظہار دین حق و سایل صحح مانا اور خود حق مانا
 کے آیات بنائے واللہ لایہدی القوام الظالمین فیضا اللہ
 راہ نہیں بتاتا ہے قوم ظالمون کو اون کو کے منہل مقصود کی (سپارہ
 اسورہ توبہ) اور اسی قسم کے اور آیات جن سے ثابت ہے کہ
 کہ خدا ہدایت کرتا ہے جب کو جاتا ہے حلاق نسیان پر رکنا عجیب دلی
 اور جہالت ہے ایمہ علیہم السلام جس کے ہدایت پر مامور تھے اونکو

اونہوں نے تعلیم فرمائی اور جنگی ہدایت سے وہ مستغنی تھے اور ان سے بے پروائی کی اور ان کے نسبت یہ سمجھا کہ تربیت نا اہل راہوں گروگان برگزیدہ است بلکہ اندیشہ فساد ہے اعتراض کیا تو کیا برای ہوئی و اگر یہ سپہا ہوتے یہ تو وہ نہ ایک ماذ اللہ ہو جتی ہے بہر کیف جو کہ آپ نے بجا وہ شادی وینی ہے اور یہ کہ فاساد ہے اگر ان سے بیکار ہے اگر انصاف ہے تو سنئے خدا فرماتا ہے ان سے

سواء علیہم اندر تقصیر ام لم تنذرہم حملایوم منون ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوۃ و لہم عذاب عظیم یعنی وہی لوگ جو کافر ہیں اور ان کے لئے برابر تو نصیحت دے یا نہ دے و ایمان نہ لاوین گے خدا نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر کر دی ہے اور ان کے آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے و بے بڑے عذاب میں ترین گئے (سورہ البقرہ پارہ اول) اگر آپ کے نزدیک تفتہ نارو ہے و باین ہمہ کہ صاحب تحفہ نے تفتہ کے بنابر اپنا نام تحفہ میں نہیں لکھا تو یقین جانشی صاحب تحفہ نے جبارہ اتفاق کا پختہ اور جو نمٹہ کو لایا ہے اس واسطے کہ تفتہ کے معنی یہ ہیں کہ دل میں حق ہو اور زبان پر خلاف اُس کے اور جو نمٹہ اور اتفاق یہ ہے کہ دل میں حق ہو اور زبان پر حق

نہا کہ دین اسلام برحق ہو و غیاب محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم برحق ہیں مگر کسی اندیشہ جان و بار دین میں کسی پر مجبور ہوں کہ دین انصاف ہے و حضرت مسیح اس لئے تھے اور ان کے بعد کوئی پیغمبر نہیں ہوایس یہ تفتہ کی لیکر اگر چاہے دل میں یہ ہو کہ دین اسلام باطل ہو اور دین مسیح اور زبان سے ہم یہ کہیں کہ دین اسلام صحیح ہے تو یہ تعلق ہے اور جو نمٹہ پس جبکہ شاہ عبدالغفر نے اپنی کو شاہ عبدالغفر لکھا

عبد الغفریر دل میں جانتے تھے اور تمام دنیا اذ کو عبد الغفریر کہتی تھی اور وہ اپنے
 نے اپنی ہی زبان سے خلاف عبد الغفریر کے عبد الحکیم لکھا تو وہ جو وہ ہوئے
 اور نفاق کے مرتکب ہوئے اب جبکہ حکم تقیہ کا آپ کے مذہب کے
 موافق ثابت اور آپ کے عالم کامل کا اوسپر عمل غلط شاہد ہو تو آپ نے
 جو کچھ ہم پر اعتراض فرمایا کس درجہ کو لغو اور ناکارہ ہو گیا اور جب تقیہ
 آپ کا بھی شعار تھا تو ہم کو اور کچھ لکھنا بیکار ہے مان اگر آپ اپنے علما
 کے خلاف فرماتے ہیں اور اوسپر تبرا کر نیکو طیارہ میں تو آپ کو اختیار
 ہے اور ہم کو کیا شکوہ ہماری نسبت ہی جو آپ فرمایا میں رد اسے اور
 جو شخص اپنے باپ و داد کے کو گالی دے تو یاسی پڑوسی کو بھی جو
 چاہے کہے سزا ہے صرف اپنے اغراض دنیوی کے واسطے جنہوں نے
 دین و مذہب کی سالاری لی اور ایک دنیا کو بیدین کر دیا وہ ان کے طرف
 تکرار و زبر و زنیاسو انگ لانا و فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً
 ولہم عذاب الیم کے مصداق بناء و در حقیقت آپ کے لیے جو
 آیات بینات از الفاظ وہ دم کیا تھے صفحہ ۸ سطر ۸ ا و ہ انا الفاظ
 باتون میں چون دہرا کر صفحہ ۸ سطر ۹ —

آیت آخری خواب میں جاہلی تقیہ کے دم کا لی یا اپنی تحریر پر تالم کیے یا کسی
 سطر شرعی کا سر کا لی یا نا انگ اور اوکھے یا بیٹ میں چوری ہو کر
 یہ آپ کو سزا دے کہ یہ دھنگ تو اوس وقت تک کے لیے ہے جبکہ آپ کا تقیہ
 نہ تو اوجہ آپ کا مذہب تاہل تقیہ ہو تو ہم کو آپ کی تحریر اور تحریر جلالہ کی جانب توجہ کرنا چاہیے
 یہاں آپ نے زخروانی کے لیے ہم ادھانی تھی وہاں اس کمال عجز اور
 اور پشیمانی سے وہاں لے لے اور اپنے معروف و معلوم کے

ہم کیا کریں ہم نے تو تمہارے او بہار کے لئے لقیۃ کرے ذالون کی خوب
فریستے لئے تھے مگر ستیا اس جاے ہدایات الرشید کا ادسنے اتنا ہی
تو موقع ندیا کہ لقیۃ کے حق جانو اے ہمارے اور کتابوں کی تلاش کی قیمت
ادٹھاتے اور ورق گردانی کی زحمت میں پڑتے اس نالایق کتاب نے
ہندو ہی کو تول دیا اور شاہ صاحب کو کیا کہیں جو دوسرے کے صاحب
بنو اور لقیۃ کا نام بدنام کر دالا اور خود ہی تحفہ میں لقیۃ کہہ گے گرداؤ کی بابت جو آپ
استغابہ سو غلط اور سوا پہل ہی چونکہ آپ نے بداد کے مسئلہ کو ہماری ہی مذہب سے
منسوب کیا ہے اسلئے ہم کو ضرور ہے کہ آپ کو کو تول کے مکمل دین کہ ہم بداد
کے کرکتے ہیں اور اسکی حقیقت کیا ہے براہ مہربانی ملاحظہ فرمائی کلام
نک الامام تیرہویں سپارہ سورر عدد کے آخرین ولقد ارسلنا
رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية وما كان لرسول
ان یاتی بأیة الا باذن الله لکل اجل کتاب یحوالہ ما یشاء
وینت و عندہ ام الکتاب وان ما نرینک بعض الذی
نعدہم وانتوفینک فانما علیک البلیغ وعلینا الحسب جکے
معنی یہ ہیں یہ تحقیق کہ پہچانیم نے رسولوں کو آگے جیسے و گردانا نہیں دیکھو
اؤن کے زمان اور فرزند ان کو اور نہیں چاہئے واسطے رسول کے
معجزہ مگر ساتھ اذن خدا کے واسطے ہر ایک بدت کے ایک نوشتہ
سے تیار ہو دیتا ہے خدا جس چیز کو چاہتا ہے اور ثابت کرتا ہے اور
نزدیک اوس کے اصل کتاب ہے اور اگر نہ دیکھا دین ہم تجھ کو بعد اس
خیر کو کہ وعدہ کیا ہے ہم نے اوسکا یا وفات دین تجھ کو پس نہیں اوپر
تیرے مگر ہو نجانا احکام کا اور اوپر ہمارے حساب ہے، اور تغیر

میں اس آیت کے لکھا ہے کہ منقول ہے ابن مسعود والی وایل وقتا وہ سے
 کہ ادھون نے سنا آپ کے اجل خلیفہ عالی جناب عمر ابن الخطاب سے
 کہ فرمایا ادھون نے کہ ام الکتاب وہ ہے اصل کتاب ہے جس میں ثابت
 کئے گئے ہیں حادثات اور کائنات اور روایت کی ابن قلابہ نے
 ابن مسعود سے کہ وہ یوں دعا کرتا تھا اللہم ان کتبتی فی الاشقیاء
 فاشببتی فی السعداء فانک تحکومایشاء ویثبت وعندک
 ام الکتاب یعنی امی بار خدا یا اگر لکھ چکا ہے تو مجھے اشیاء میں پس
 ثابت کر سعد میں پس نہ تحقیق تو محو کرتا ہے جس چیز کو تو جانتا ہے
 اور ثابت کرتا ہے اور تیری پاس اصل کتاب ہے چنانچہ اوسکی
 تفسیر تفسیر قادری میں جو ترجمہ تفسیر حسینی کا ہے اور اردو خوان بھی لے
 یہ لے ہیں مرقوم ہے کہ اصل کتاب لوح محفوظ ہے اور جتنی چیزیں ہونوالی
 میں سب اوس میں لکھی ہوئی ہیں اور جو کچھ ہو چکا اور جو ہونا ہے اور جو ہو گا
 اوس میں مفصل اور مشرح لکھا ہے اوسی لوح کے متعلق یہ تحریر کیا ہے
 کہ اوس لوح سے یا بعض احکام ممنوع منسوخ کر دیتا ہے اور دوسرے
 احکام لکھ دیتا ہے یہ بھی تحریر ہے کہ علماء دین اس بات پر ہیں کہ حق تعالیٰ
 جو جانتا ہے شادیتا ہے مگر ہمہ چیزیں ایسی ہیں کہ اونکو میثاق نہیں پہنچتا سب سے
 ستادیت ثبوت حیات رزق اجل یہ یہ بھی مرقوم ہے ابو الکریم زکریا
 رضی اللہ عنہ حضرت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں کہ جب
 تین ساعت رات باقی رہتی ہے تو حق تعالیٰ اوس کتاب میں نظر کرتا ہے جس میں
 اوس کے سوا کوئی نظر نہیں کرتا جو کچھ جانتا ہے اوسکو کتاب میں شادیتا ہے
 اور جو کچھ جانتا ہے بڑا دیتا ہے اب اگر راہ حق پر نظر ہے تو براہ مہربانی

شہر مانگے اور اس یوحنا تحریر سے جو آپ نے مثل اپنے نامہ اعمال کے سیاہ کی ہے
خوف کیجئے حق تعالیٰ نے کلام کے خلاف جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے تو وہ حق تعالیٰ
پر الزام دیا ہے اور ہم یہ کوئی اہتمام اس سے پیدا نہیں تو ہمارے سراسر حق تعالیٰ
کے قول کے جو سچ اور بالکل سچ ہے آپ اور یہودیوں کی طرح منکر نہیں ہیں جو یہ کہتے
لیکن کہ خدا تعالیٰ نے روزِ ازل سے ہی یہود و نصاریٰ کو مقرر فرمایا تھا جو یہود و نصاریٰ
کیسے گمراہ ہیں اللہ مغلوط یعنی خدا کے نامہ بند ہو گئے اب آگے
کہہ نہ کر گیا مگر تم قایل ہیں کہ خدا کی واسطے دو طرح میں ایک لوح محفوظ کہ
مطابق عمل خدا کے ہے اور آدمین تعمیر نہیں ہوتا اور ایک لوح محفوظات
کا کہ آدمین بعض امور جو کئے جاتے ہیں اور بعض اس کے عوض میں ثابت
کئے جاتے ہیں چنانچہ روایت ابو الدرداء کورہ تفسیر حسین سے یہ ہے
آپ ہی کہنے پرنا چارہ میں اور جو آپ کے علم نے ازراہ جہالت چہ امور
میں حق تعالیٰ کو مجبور سمجھا ہے وہ روایت آپ کے حجتہ خطاب خلیفہ
ابن الخطاب سے خود لکھو ہے اور رات دن کے برتاوے سے بھی غلط ہیں
اس واسطے کہ طول بقا اور امراض سے شفا اور بخشش گناہ و خطا کے لئے
صدقہ و دوا اور دعا خاص و عام کا معمول ہے پس اگر کوئی خدا کے
نزدیک شقی ہٹ چکا تو اس کی طاعت عبادت ریاضت سب اکارت
ہوگی وہ سعید ہو ہی نہیں سکتا یوں ہی جب موت تل ہی نہیں سکتی تو
پھر دوا دیکھا رہے اگر ہم سرکار کو ایسا مضبوط اور مستقل اپنے علم کے
قول پر یابین کہ موت توکل نے ہی کی نہیں ہے تو بیمار ہو کر آپ علاج کریں
مگر معاذ اللہ یہ بھی ہم نہیں کہتے اور مخالفت قول الہی کی نہیں کرتے کہ جب
موت کا وقت مقرر ہے تو آدمین ایک ساعت کی بھی تعذیم و تاخیر ہوسکتا

مگر جو کچھ مجھے عرض کیا اس کی مراد یہ ہے کہ نہ عمر خلافت لوح محفوظ کے
گنتی ہے نہ بڑھتی ہے مگر موافق اسی لوح کے جن میں یہ بھی مرقوم ہے
کہ فلان قسم کے فرمان برداری سے اس قدر عمر بڑھ جائیگی اور فلان طو
ر کی شقاوت و نافرمانی سے کم ہو جائیگی چنانچہ فرمایا ہے خاب رسول خدا
نے کہ صدقہ دنیا اور صلہ رحم کرنا آباد کرتا ہے گھر دن کو اور زیادہ کرتا
ہے عمر کو اس پر چاہو آپ کو یقین ہو اور چاہے ہو مگر یہ کو یقین ہے
اور ہم وہیں تک تو تیمم اور انکار کر سکتے ہیں جہاں تک یہ کو حق کھائے
کے رسول برحق اور ایمہ علیہم السلام نے فرمایا ہے ورنہ خدا کی باتیں
خدا ہی جانتے۔

آیات بنیات از الفاظ حب بعض شخص کو بہت ہی شبہ ہونے
لگا کہ وہ خدا کیسا ہے جو آج کچھ کہتا ہے صفحہ ۸۸ سطر ۷ تا الفاظ
ختم کتاب۔

آیت آخری چونکہ بدایہ پر آئینے بہت تہقیر اور آیا ہے اس واسطے ہم
زیادہ تفصیل سے لکھ کر حق تقائے کی قدرت بھی دکھاتے ہیں تا آپ
اور زیادہ مضحکہ کر نیکام موقع پائیں اور جہاں تک چاہے نہیں پائیں
اول آپ ہی کی تفسیر قادری سے ہم لکھتے ہیں ملاحظہ فرمائی سورہ بقرہ
سیارہ دوم رکوع ۷۔ احل لکم لیلۃ الصیام السرفۃ الی
نسائکم کی تفسیر میں مرقوم ہے کہ ابتدائے سال نوں کو رمضان
کی راتوں میں عشا کی نماز ادا کرنے تک یا سو رہنے تک کھانے پینے
جماع کرنے کی اجازت تھی اس سے زیادہ نہیں صحابہ کا ایک گروہ غلبہ
کیونکہ سے صبر نہ کر سکا جس وقت کہ مباشرت حرام تھی اس وقت اس کے

مترکب ہوئے دوسری دن یہ بات جناب رسالت ماب علی اللہ علیہ
 وسلم کے حضور میں پہنچی تو یہ آیت نازل ہوئی حلال کی گئی واسطے تمہارے
 سچ رات روز دن کے مباشرت ساتھ عورتوں اسنے کے اس پہلجی تو خدا پر
 محسوس لگائے کہ وہ امیر خدا ایک دفعہ تو اسی پیغمبر کی معرفت ایک حکم حکم دیا
 کہ سورسنے کے بعد مباشرت نہ کر دو اور جب حکم دی چکا تھا تو جنہوں نے
 نافرمانی کی تھی اُن کی خاطر سے اپنا حکم بدل ڈالا کیا تجھ کو پہلے سے معلوم
 نہ تھا کہ وہ گروہ جو تجھے راضی بین اور جسے تو راضی ہے تیرے حکم کی تعمیل
 نہ کریں گے اور تجھ کو اپنا حکم منسوخ کرنا پڑے گا تو پھر تو نے پہلے ہی کہہ
 کیوں حکم دیا تھا اور اگر تجھے حکم نہ تھا کہ وہ ہی لوگ جبکی نسبت فخریہ تو نے
 فرمایا کہ وہ تجھے راضی میرے حکم سے راضی نہوں گے بلکہ نافرمانی کریں گے
 تو پھر خدا ہی کمان رہا اللہ سوا اس کے اس پر بھی خوب سوچ کر
 سر جھپکائے کہ آپ جو تمام صحابہ کو آید رضی اللہ عنہم ورضو عنہم میں داخل کرنا
 چاہتے ہیں انہیں سے مترکب حرام کہے ہی ہو گئے ہیں پھر خدا نے کیا
 سمجھ کر ایسے حرام کر دیا ان کو رضی اللہ عنہم ورضو عنہم کہ دیا اگر وہ خدا کو
 راضی ہوتے تو حکم حکم کی تعمیل کیوں نہ کرتے اب ہم یکہ دوسرا واقعہ
 بدرا کا بیان کرتے ہیں اور وہ صلح حدیبیہ ہے چنانچہ جو کچھ آپ کے بڑے
 مشیر مورخ اور عالم نے روایت الاحباب میں تحریر فرمایا ہے اگر یاد ہو
 تو عرف بہ حرف ہم آپ کی خاطر سے نقل کر کے حاضر کرتے ہیں وہ ہذا
 در واقعہ ان سالی قضیہ حدیبیہ واقع شد و سبب این قضیہ ان بود
 کہ حضرت رسالت نبیہ علیہ وآلہ وسلم در واقعہ دید کہ با یاران
 بزیارت کعبہ معظمہ رفت و عمر و کزار دو کلید خانہ کعبہ بدست خویش گرفتند

و بعضی از یاران سر تراشیدند و بعضی موی خندند و آن سرور این خواب را با جماعت اصحاب چون تقریر فرمود و خوشوقت شدند و پنداشتند که تقصیر واقع درین سال بطور رخا بر آید و بعد اوس که روانگی جناب رسول خدا و نزول جلال بمقام حذیبیه و ظهور صلح کی بابت بهر صاحب روضه الاجاب نبیون کلهاسیم روایت از عمه خطاب رضی اللہ عنہ کہ گفت و روانی فرمود امری عظیم در ول من پیدا شد و مراجعت کردم با حضرت مراجعتی کہ ہرگز مثل ان نکرده بودم و در روایتی اینکہ گفت رفتم بہ نزد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و نفیتم کہ تو بیغیر بر حق ہستی فرمود لیستم و گفتم ما بر حق ہستیم ہوشمندان ما بر باطل فرمود و لی گفتیم آما مقتولان ما در بہشت نیستند و مقتولان ایشان در دوزخ فرمود لیستم بچہ سیب باین منقبت و نہایت قبول میکنم و باین طریق صلح نموده باز میگرددیم حضرت فرمود ای سید خطاب بدرستی کہ فرستادہ خدا ایم و امر افایع خواهد گذشت و در روایتی آنکہ کہ بودین رسول خدا م و افغانی و نہ گفتہ واری کنندہ من بہت داین روایت مشہرست ہا آنکہ ان صلح ہوئی واقع شدہ و از ان حضرت نہ بر برای اجہاد عمر گوید گفتم تو با ما نہ گفتی کہ از دوزخ کہ بریادت خانہ کعبہ برویم و طواف بجا آریم فرمود ارے ولیکن ای عمر بیچ گفتہ امثال خواهد بود گفتہ شاید رہ گمائی کہ فرمود نے غم مخور نہ کہ تو بزیا رت خانہ کعبہ خواہی رفت و طواف خواہی کرد و عمر گوید ہچنان بلولی و مخزون از مجلس ان سرور برخاستم و بہ نزد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رفتم و آن حکایت کہ بعض حضرت رسانیدہ بودم با تو بے گفتہ و همان جواب کہ از پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم گفتہ بود از ابو بکر شنیدم و در روایتی آنکہ صدیق گفت ای عمر برو دوست در رکاب او زن و بیچ اعتراض کن کہ دے فرستادہ خدا است

و ہر چہ کند بوجی کند و مصلحت در آن باشد منقول است از عمر کہ گفت لیس
 اعمال صالحہ از نماز و روزہ و تصدق و اعتقاد بنمودم حنت کفارت کہ اثر
 من صادر شدہ بود انتی اس روایت سے آپ کو بقول آپ کے صدیق
 صحیح اکبر صاحب کے یقین آویگا کہ جناب رسول خدا جو کچہ کہنے سے
 بروی وحی کے کرتے تھے پس آپ کو خدا کا حکم ملا کہ کفار کے مقابلہ میں
 کہ مغطمہ کو جائیں مگر حدیبیہ میں پہنچکر مصلحت الہی یہ ہوئی کہ صلح کر لیا
 اب اگر حضرت کو ایسی دوسری مصالح الہی پر جو پچھلے کے خلاف دوسرے
 ہوا اطلاع نہیں ہے یا جہل ہے تو وہ بھی سنئے گیا رہیں سیارہ میں
 سورہ یونس کو ملاحظہ فرمائی کہ بعد آیت فلولا کانت قریۃ امن
 ففجعنا ایمانہا الا قوم یونس لما امنوا کشفنا عنهم عذاب
 الخزی نقیر مضادے ملاحظہ کیجئے اور اگر اوسکی تلاش میں وقت
 توخیر نقیر حسینی یا اوسکا ترجمہ نقیر قادی ہی سہی ملاحظہ کیجئے اوس میں
 لکھا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اربے ارض کی قریب جمہیر
 خون جناب سید الشہداء علیہ السلام کا بہایا گیا موصول ہیں کفار کو یقین
 ایمان کرتے تھے مگر وہ کفر یہ مصر ہوئے اور دریلے انداز سالی حضرت
 یونس ہوئے تو حضرت یونس علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض
 کی کہ ادنیٰ عذاب نازل ہو اور حق تعالیٰ نے وعاد قبول کی اور تشاہد کیا
 کہ اپنے قوم کو خبر دید کہ میں دن یا چالیس دن کو بعد ہم پر عذاب نازل ہو گا چنانچہ حضرت
 یونس نے اوس قوم کو آگاہ کیا اور اپنے چینی کی راہ لی جب وقت موجود آیا اور آثار قہر
 نازل ہوئی تو کفار روی اور چلائی اور بلبلائی اور دعا کی کہ عذاب سے محفوظ رہیں تو ادھر
 چالیسویں روز کہ جمعہ اور عاشورہ کا دن تھا دعا کا اثر ظاہر ہوا اور

دیوان رحمت سے پروانہ نجات جاری ہو گیا اور اودھر حضرت یونس علیہ السلام
 تاک بین کہ قفار خاک سیاہ ہو گئے ہوں گے چالیس دن کے بعد مینو کی نظر
 متوجہ ہوئے اور جن کے عذاب کا یقین تھا اوہیں خوشن و خورم پاما تو
 رنجیدہ ہو کر صحرا کی راہ لی اور دریائین طعمہ پانی ہوئے اب بعد غور ارشاد
 ہو کہ حق تعالیٰ نے تو عذاب کے لئے فرمایا تھا پھر کیوں اسکی مصلحت مٹا
 پر ہوی۔ ہتھوری اور تکلیف فرمائی اور بارہویں سیپارہ سورہ ہو دین
 حضرت نوح کا حال پڑھے کہ حضرت نوح نے اپنی قوم کو عذاب سے ڈرایا
 مگر عذاب ملتوی ہوتا گیا یہاں تک کہ حضرت نوح کو حکم ہوا کہ کشتی بنادین
 و ما لانکہ حضرت نوح کشتی بنانا نہ جانتے تھے تو انکو کشتی بنانا تسلیم
 ہوا تو لکڑی ملنا دو بھر ہوا تب حضرت نوح نے سال کا درخت بویا بیس
 برس میں وہ درخت طیار ہوا تو کشتی بنانی شروع کی تو اسکو بیسے جو کچھ
 تھے وہ بیٹے تھے کہ عذاب نازل ہے نہ قہر مگر بغیر سے نوح بڑی ہو گئے
 آخر ش اسوقت عذاب آیا کہ جو مقرر تھا۔

بعد اس قدر گزارش کے اب میری عرض ہے کہ گیارہویں سیپارہ
 رکوع دوم سورہ توبہ میں ملاحظہ فرمائے حق تعالیٰ فرماتا ہے و اخرون
 مرجون لا مر الله اما یعد بهم و اما یتوب علیہم واللہ
 علیہم حکیم (ترجمہ) اور دوسری بیٹہ رہنے والے ہمارے
 تاثیر کے گئے ہیں یعنی موقوف ہے امر اؤن کا واسطے حکم خدا کے جو کچھ
 کہ اؤن کے مقدمہ میں نازل ہویا عذاب کرے اذکو اگر اوس گناہ پر
 اصرار کریں یا توبہ قبول کرے اور اؤن کے اگر وہ ناد م ہوں اور خدا
 جانتے والا ہے اؤن کے احوال کو اور حکم کرنے والا ہے موافق

صلحت سکے۔

اور جب یہ آپ کے ذہن نشین ہوا تو باور فرمائی کہ اسی کو ہم بد رکھتے ہیں اب جو آپ نے بداء کے واسطے مضحکہ کیا ہے وہ درحقیقت ہم پر نہیں ہے اصل میں حق ثنائی بر ہے اور اسکی جزا ہو یا سزا سب جانب حق تعالیٰ سے کہیںی نا سمجھی کی بات ہے کہ آپ اور تمام مسلمان اپنے گناہوں سے توبہ کر کے امید مغفرت کی رکھتے ہیں اگر مشیت الہی بدل نہیں سکتی اور غلطی کے لئے عذاب جہنم وہ مقرر کر چکا تو پھر توبہ بیکار ہے دیکھئے خسرو دہلی آپ کے ہم مذہب فرماتے ہیں شعر ملائک من اگر از دست دوست اوست ای زانہد تو جمع باشش کہ عمر از دعا بفراید و اس کے سوا خود ہی یاد بخیر کہ جب سرکار بیمار ہوتے ہیں تو اطباء و اکثر حیراج ڈھونڈ لگے جاتے ہیں نہ کیوں اگر آپ کے خیال میں راسخ ہے کہ جو مرتکا وقت ہے اور جو زمانہ تکلیف و عجز مرض بموجب مشیت الہی مقرر ہے وہ نہ ملے گا تو صدقہ خیرات دو اسب انو لا طایل ہے باین ہمہ حرکات بہر سخر نبی چہ دیکھئے آپ کے صاحب تحفہ نے بھی باوجود انکار بداء معاد یہ کو کفایت سے یہ کہہ کر کہا ہے واستغفر لذنبت والمؤمنین والمؤمنات لیثا خیر کی روح سے پوچھو کہ ہر گاہ مشیت الہی کسی پر عذاب کرنے کی ہو چکی تو اس کے نسبت توبہ ٹکڑے سے کیا ہو گا کیا مشیت بدل جائیگی اس دخل غلط یعنی یہ جو جناب غفران کا جب کی اس تحریر پر اعتراض فرمایا کہ ایمہ علیم السلام شیعان را خبر میداوند کہ غلبہ اعلیٰ حق و ظهور دولت اہلبیت بعد از انصاف ہزار سال یا دو ہزار سال خواهد شد البتہ اینہارایاں حاصل می شد اور نتیجہ اوسکا یہ پیدا کیا کہ اگر امام شیخون سے جو کچھ وعدے کرتے

تو شیعوہ دین سے پہر جاتے یہ آپ کی تعلیم ہی ہے شیعوہ اچھی طرح
 جانتے ہیں کہ مصالح الہی میں کسی کو دخل نہیں ہے وہ بخوبی اپنے ائمہ کے
 اقوال کی توثیق کرنے میں ثابت قدم ہیں اور ان کا حال اور ان لوگوں کا
 ایسا نہیں ہے جو اپنی مومنیت کے حضور حضرت نوح میں مدعی تھے
 اور جب وعدہ حضرت نوح پر طوفان نہ آتا تھا تو او کی لقا اور گھٹ
 جایا کرتی تھی یہاں تک کہ جب اوتاسی اصل ایماندار باقی رہے تو انکو
 حق تعالیٰ نے محفوظ کیا اور ہم حضرت عمر کی سی طبیعت نہیں رکھتے
 کہ ذرا میں فاسد الاعتقاد ہو جائیں یا پھر حضرت عمر کی کیفیت اعتقاد
 کی قصہ صلیح حدیبہ میں ہم لکھ آئے ہیں جی چاہے تو پھر پڑھ لیجئے کہ نبوت
 جناب رسول خدا میں اور انکو شک ہو گیا اور کلمہ اعتراض کرنے کو روکا
 جناب رسول خدا کے جاؤ گئے افسوس نہر افسوس ہے کہ آپ ان
 سارے امور سے واقف ہو کر ہم پر اعتراض کرتے ہیں اور خلاف ہمارے
 صریح یہ اعتقاد رکھ کر کہ حق تعالیٰ نے حضرت نوح سے فرمایا ہوتا
 ولا تخاطبونی فی الذین ظلموا انھم مغرورون یعنی خطاب نہ کریں
 ساتھ اور ان لوگوں کے باب میں جنہوں نے ظلم کیا ہے یعنی مجھے کسی
 کافر کی خجالت اور اوس پر سے عذاب دفع ہونے کی خواہش نہ کریں تاکہ
 وہ دُوبو سے جانکی۔ ملاحظہ ہو تفسیر قادری سورہ ہود پر۔ پھر او نہیں حضرت
 نوح نے پکارا و سادہی نوح ابنہ و کان فی معزل یا بنی اذ کذب
 معنأ اور نوکارا نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو حالانکہ وہ اوبس
 کشتی کے کنارہ تھا اور حضرت نوح اور سب مسلمان جانتے تھے تو شفقت
 کی راہ سے کہا کہ اسے چھوٹے بیٹے میرے سوار ہو کشتی میں ساتھ

میرے تو عجب ہے کہ آپ ہم پر منہ آورین خدا کی نیاہ کہ آپ حضرت نوح سے ایسی امتداد کریں کہ اونہوں نے خلاف حکم خدا کے اپنے ٹکے کو جو کافر تھا طوفان سے بچانا چاہا ہو مگر ہم جو سمجھتے ہیں اس کی تحریر کی یہاں حاجت نہیں ہے۔

باب ہم آپ کی ہر تحریر و تقریر کی بابت خواہ وہ یوحنا یا یحییٰ جو لکھنا تھا لکھ چکے اب آپ سے کہاں ادب پوچھتے ہیں کہ آپ نے جو شفقت اور مہاشی اوس سے کیا فضیلت اور صحابہ کی جن کے تقدس کے ہم منکر ہیں ثابت کی اور بخیر اس کے کہ تمام صحابہ بہت اچھے رہتے اور اونسے خدائے وعدہ فرمایا کہ میں تم سے راضی ہوں اور تم مجھے کیا خلعت عطا فرمایا اور اسی وعدہ رست کی بابت عیسٰی بھیرور کہہ اٹھا کہ سوا کیا کیا کہی تو یہ فرمایا کہ شاہ مجدد الف ثانی بڑے سچے اور اونہوں نے نہایت منطقی تقریریں شہادت گوہی و دلیل و برہان سے رضی اللہ عنہم درضو عنہ کا مصداق صحابہ کو ثابت کیا کہی اونہیں جناب خضرؑ ان باب کے اقوال کی نقل کی اور کہی شاہ صاحب کی طرف داری میں جو آپ سے ہو سکا چاہو اس کی بنیاد مانو یہ سچی مگر باتوں کے طومار کے اینٹوں سے دیوار بلند کی تو یہی ہے اور حاصل اس شرح و شفقت کا جو پوچھو تو آئی ہوئی دہان وال خود قلمہ و نان ہے جسے جناب والا فضائل اس کو کہتے ہیں جو میں مشتمل نمونہ از خرد و عرض کرتا ہوں جناب حیدر کر آرغیر از لطف مادر زائد ار میں بندگی حق قائلے میں مصروف تھے اشعار علی در لطف مادر بود و ذکر خدا ہر دم عبادت را بر ذرا بی گذارم و عالم جاننا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مادر حیدرہ دوران بدست کہ بودہ در شکم آن معدن التقویٰ و دلی میگفت تسلیات ائی تیر حق

سبب خالق اکبر امین رستے بے ہمتا بنی میگفت یا حیدر سلام کہ یا رسول
 امام المتقین شاہ ولایت معدلت پیرا بد خانہ کعبہ کی ولادت و فرشتہ گھا
 لافتا الا علی لا سیف الا ذو الفقار کنا خباب رسول خدا کا
 ماویر حکم الہی بخواب رسول خدا کا یہ کہتا کہ خباب امیر علیہ السلام
 میرے نفس میں اور اونکا خون میرا خون و اونکا جسم میرا جسم ہے اور انکی
 گرامی میری گرامی ہے۔ واسطے نہ قضا ہوئے نماز اوس ولی اللہ کے
 دوبار آفتاب کا پہرنا وغیرہ وغیرہ حکا حد و احصا نہیں ہو سکتا اور جن کے
 و حکار کی آپ کو مجال نہیں ہے مگر قدرت ہے تو اتنی ہے جتنی خدا جانتا ہے
 کہ کوساری فضایل کو قبول کر کے بخاطر حضرات ثلاثہ اونکی تاویلین کریں
 اور اون تاویلون رکیک سے اپنے حق میں کانسے بویں تو ہم کو اوس سے
 عرض نہیں وہ آپ کے لئے ہیں مگر یہ توڑی ہی فضایل مثل آیات الہی ہم نے
 اس عرض سے بیان کر دئے کہ آپ ہماری کتابوں میں سے ایسے ہی فضایل
 و ہونڈے و بچو مگر کیونکر آپ یا کوئی ڈھونڈ سکتا ہے اور آقا اور خادم کو برابر
 ٹھہرا سکتا ہے لاکھ جہت و دلیل ہوں تو حضرات ابو بکر و عمر کو صرف آپ
 دوست جان نثار رسول مختار یا سسر اون حضرت کا ثابت کریں گے
 اور حضرت عثمان کو ذوالنورین سوا اس کے کیا با اونکے عالمگیری اور
 ملک رانی کی داستان بیان کریں گے سو ہوں کسی غزوہ یا گرامی ہیں
 اونہوں نے اپنی بہادری و کملائی ہو کسی کافر سے کلمہ بہ کلمہ لڑے ہوں
 توشان دیدیجئے مگر جبکہ آپ خود قایل ہیں کہ نہ وہ عالم علم الہی تھے نہ فقیہ
 اور نہ محدث نہ کامل تھے تعلقات دین میں وہ عاری اور دوسروں کی
 تسلیم کے محتاج تھے ملک گیری اور ترویج دین کے لئے وہ اپنی جگہ سے

پہلے ہی نہیں اور جب شرما شرما حضرت عمرؓ اور بھروسے بھی تو جناب امیر علیہ السلام
 نے روک دیا کہ مردے خدا تم جاؤ گے تو کیا بناؤ گے الا آپ غلطی سے
 یہ سمجھ ہوئے ہیں کہ بمقتضائے محبت جناب شالافتی نے جانے سے
 روکا تھا تا خلافت میں خلل نہ ہو یہ صرف خیال ہی خیال ہے اگر نہ نظر حفاظت
 و صیانت خلافت فراجمت تھی تو خود حضرت باوصف خلیفہ ہونیکے خگ
 جل اور صفین میں کیوں معرکہ آرا ہوئے بہر کیف بحر باقون کے وہ میر کے
 آپ کے پاس کچھ نہیں ہے اور جس طرح آپ جادہ راستی سے پہرے
 ہوئے ہیں اور تحقیق ائمہ معصومین کی کرتے ہیں اسی طرح یہود و نصاریٰ
 جناب سید المرسلین خاتم النبیین کی توہین کرتے ہیں یقین جانتے کہ ہم امیر
 دین و مذہب کے طرفدار ہیں اور اگر آپ ہم کو نہ چہرین ہمارے سات
 پر نہ نہ آئیں ہماری قدح نہ کرتے پڑے ہیں تو ہم کو کوئی غرض آپ کے
 افعالی سے نہیں ہے ہم ہرگز آپ سے نہیں کہتے مطلق آپ کو تکلیف
 نہیں دیتے کہ آپ مذہب باطل کو جوڑے اس واسطے کہ ہم اس متبعین
 نہیں ہیں اور اگر آپ ہم کو نہ چہرین تو ہماری زبانوں سے اپنے خلفاء
 حق میں ایک کلمہ بھی نہ سنیں جو کچھ بعد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم دین میں رخنہ آنا تھا وہ پہلے سے مقدر تھا اور خلیفہ خلافت
 لیا تھا اور نہوں نے بی اور وہ نہ لی جاتی تو شہادت جناب خاسس
 الیٰ نبی علیہ السلام کی صورت کیونکر بنتی اور ہماری نجات کا سامان کیونکر
 ہوتا بہر حال ہکو افسوس ہے کہ ہم نے ناحق کو اس قدر خام فرسائی کی ہے کہ
 ہی اور سکے یہ بھی خیال ہے کہ اگر ہم آپ کے ہر قسم کے تقریر کے بابت
 نہ لکھتے تو آپ کے مذہب کے جہاں مختصر ہمارے جوابات کو نہ سمجھتے

اور یہ بھی ہجو ڈرتا کہ آپ کی بلا کی تقریر انتہائی خوش بیانی و صفات سے پر
 ہی سحر کا اثر نہ کر جائے الا آخر کو ہم مناسب جانتے ہیں کہ چند سطور میں
 مختصر آپ کی طویل تحریر کا جواب بھی لکھ دینا چاہیے کہ آپ معاف فرمائیں
 گے اور ہم کو مجاز کریں گے سنئے جناب والا اور غور فرمائی کہ حب حق
 سبحانہ تعالیٰ نے امت موسوی اور عیسوی کو گمراہ پایا اور ضلالت اور
 کفر میں ٹھوکرین کھاتے دیکھا تو بائین ہمہ کہ اوس کے علم میں یہ تھا کہ بعد
 ظهور خاتم المرسلین کے اذکی اتحت بھی تختہ فرعون میں مبتنی گی اور ایک
 جنتی اور بھشناری ہوں گے تو بھی جیسا بر و زازل اوس خالق مے ہمتا
 لئے قرار دیا تھا اور حضرت ابراہیم سے صاف صاف فرما دیا تھا کہ میں
 اسمعیل کو بذریعہ ماداد کے برومند کرونگا اور اوسی بہت یر ناؤنگا اور
 اوس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے اور اوس سے بڑی قوم بناؤنگا کتاب
 پیدایش باب ۲۰ آیت ۱۷ اور حضرت موسیٰ کو خبر دی تھی کہ میں اؤن کے
 لئے بنی اسرائیل اؤنکے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک بنی قائم کرونگا اور
 اپنا کلام اؤسکے منہ میں ڈالونگا اور جو کچھ میں اوس سے فرماؤنگا وہ
 اوسے کیگا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری بات تو شکا جنین وہ میرا نام لے کے
 کھگانہ سنگا تو میں اؤسے مطالبہ کرونگا (موسیٰ کی پانچویں کتاب کی ۱۸
 فصل آیت ۸ اور ۱۹) اور حضرت اسماعیل سے منادی کر دی تھی کہ دیکھو
 ایک بادشاہ راستی سے سلطنت کریگا اور شاہ زادے عدالت
 سے حکمرانی کریں گے، صحفہ یسماہ باب ۳۲ آیت ۱، ۲ اور جناب
 مسیح علیہ السلام سے منادی کرائی تھی، کہ میں اسے خدا سے درخواست
 کرونگا اور وہ تمہیں دوسرا اتنی دینے والا بخشے گا کہ ہمیشہ تمہارے

ساتھ رہے دیکھو میں خدا کے اوس اوعود کو تم پر بھیجا ہوں یوحنا باب
 ۱۵- آیت ۶ لوقا باب ۲۴- آیت ۴۹ لوقا باب ۱۳- آیت ۲۱ لوقا
 باب ۱۵- آیت ۲۶) واسطے اتمام حجت اور ترقیب دین کے عرب
 سے ملک میں جہان بڑے بڑے مشعقب و شدید الکفر بستے تھے
 اور انہی فصاحت اور بلاغت اور شجاعت کے نشہ میں چور تھے اور
 کبھی کسی کے مطیع نہ ہوئے تھے جناب ختم المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور انہیں عربوں کو جو کسی سے زیر نہ ہوئے
 تھے اور جنکے حق میں خود خداوندازل وابد نے الاعراب اسد کفر و نفاق
 فرمایا ہے باوصف انکے جنگ و بیکار و اصرار پرستش لات و غری محفل
 کو بیکار کر کے مطیع و منقاد اور مقرر نبوت اپنے رسول مختار کا کر دیا
 مان یہ سچ ہے کہ حطرح ابتدا عمرنی کی ہر جگہ جوی وہ صورت ہمارے
 پیغمبر میں کو پیش آئی اور کفار ناچار نے جو جگہ اولے ہو سکا تحقیق جناب
 رسالت ان میں اپنے سے اوٹھا عین رکھتی مگر وہ سب انہیں کو نصیب
 ہوئے غرض کہ جب دنگہ توحید کا بجا توڑنے بڑے سرکش جیسی حضرت
 ابو بکر و عمر اپنے دیوتاؤں سے مخوف ہو کر لباس خدا پرستی سے بلبوس
 ہوئے و اور بھی اکثر شرفاقرش نے جبکہ ہدایت جناب رسول خدا پر کا
 دیا اور یہ بھی حضرت سے سنا کہ وہ مثل اوٹھیں کے بشر میں اور دین
 ابراہیم کے ایسا کے لئے مامور میں اور مثل اوٹھیں کے دنیا کو چھوڑیں
 گئے مگر ان کی ہدایت کے لیکر کلام الہی اور اہلبیت باقی رہیں گے
 اور ہمیشہ رہیں گے اسلام بارہ خلیفہ تک مقرر نہ کہ کل وہ علوی اور قریشی
 ہوں گے حضرت کی رسالت پر ایمان لائے اور انہوں نے یقین کیا

کہ بعد رسول اللہ کے قرآن و اہل بیت واسطے ہدایت تا قیام قیامت باقی رہیں گے اور بارہ خلیفہ علوی اور قریشی ہادی وین و ملت رہیں گے اور اونہیں کے ساتھ دین اسلام اور سبطِ رح و ابستہ رہے گا جیسا جنابِ رسالت نے حضرت ابراہیم سے عہد کیا تھا کہ جو عہد کیا جاتا ہو وہ قیام قیامت رہے گا لیکن اون جنوں کے سوا جو بڑے بڑے ناکین رکھتے تھے جیسے ابو جہل ابو سفیان و ابولہب نے قبول و صداقت حق اقرار کی اور رسالتِ خاتمِ انبیاء میں اپنی جھٹک عزت سمجھی اور اس قدر روئے ازار رسولِ مختار ہوئے کہ قیام مکہ معظمہ اور حضرت یروشوار و ناگوار کروا تو حق تعالیٰ نے ایک گروہ انصار کا عطا فرمایا اور اپنے حبیب کو مکہ معظمہ کے چوڑے اور مدینہ منورہ کے جانے کا حکم دیا ہم اسکے مقررین کے اس حکم کے پہنچنے پر حضرات ابو بکر و عمر نے بڑی سرگرمی کی اور جناب رسول اللہ کے ساتھ دینے میں اپنی نجات اور سودا خردی سمجھی اور کچھ شک نہیں ہے کہ حضرت ابو بکر نے اپنے مال سے جناب رسول خدا کی اعانت میں کچھ بھی خرچہ گذاشت نہیں کی اور یہ سچ ہے کہ اونہوں نے اپنے پیٹھ پر بھی جناب رسول اللہ کو سوار کرایا پہلے غار میں رسول خدا کے ساتھ اور پھر مدینہ کو بھی ساتھ آئے مگر ساتھ ہی اوس کے ہم جیسا حق تعالیٰ نے فرمایا اسکا یقین رکھتے ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذکی مدد ہماری سے مستغنی تھے ملاحظہ فرمائیے سورہ توبہ میں قبل آیت غار کی وجہ سے آپ صدیقِ حبیب کو نہایت افتخار دیتے ہیں حق تعالیٰ نے کہا کہ اگروہ تجھی ایک ساتھ نہ دیتا تو کیا ہوتا مگر کیف جناب رسول اللہ کا نزولِ اجلال مدینہ منورہ میں ہوا اور وہ سارے اصحاب جو مکہ معظمہ میں رسول اللہ پر

ایمان لائے تھے حاضر ہوئے اور مہاجر کا خطاب اونہوں نے پایا اور مدینہ میں جو ایمان لائے اور متعدد ہوئے وہ خلعت انصار کے ممتاز ہوئے اور جب باین ہممہ ہجرت و انتقال کفار مکہ درپے آزار حضرت رسول مختار ہوئے تو ایزد متعال نے اُن اہل ضلال اور اُن یہود و مردود کے جو ہم نگر شداد و غرودین رہے تھے استیصال اور قتال کا واسطہ حفظ اسے محبوب کے حکم دیا اور اقبال عدو مال عطا فرما کر جب اونہوں نے سر اوٹھایا حاسب و خاسر کر دیا اور اُن نابکاروں کے ملک و دولت و مال کو اہل اسلام پر مباح و حلال کیا اور بناو سلطنت جناب رسول خدا کی قائم فرمائی اور اس وقت سے کہ حق تعالیٰ نے جناب رسول خدا کو جب وجدال پر مامور و ملک گیری و خراج ستانے پر مامور و اعداء اسلام کو مخدول و مقہور کیا تو علاوہ تبلیغ رسالت و احکام ہدایت و شریعت معاشرت و حصول مدارج آخرت جو واسطے ذات قدسی صفات جناب رسول کائنات سے انتظام شکریہ و نظم و نسق موطن مفتوحہ ضرور ہوا اور اُن معارک میں جو مہاجرین و انصار نے جان بازی و جان نثاری کی حق تعالیٰ نے انکی سعی شکور سے مسرور ہوا اور طریق چربائی اور اسلوب نرہائی میں اُن جان بازوں کی ہمت بڑھائی اور اغرائہ دیئے کے لئے رسول خدا کو حکم دیا کہ مہاجرین و انصار سے مشورہ فرمائیں پس اس اغرائہ و توقیر سے مہاجر و انصار کے بھی دل بڑھے اور جی توڑ توڑ جو شایان جو انفرادی و شجاعت تھا لڑے اور کفار غضب ایزد و قہار میں گرفتار ہونے لگے اور مسلمانوں کو فتح بفتح حاصل ہونے لگیں اور جو کچھ یہود و انصار کی کتابوں میں مرقوم تھا انکی تصدیق ہو گئی۔

یہاں تک جو میں نے عرض کیا مکان ہے کہ خباب والا کو بوجہ انکار صاحب
تحفہ کے جو ادھون نے اسے بند رہوین کیدین کیا ہے اور اوداد کی
آیت کو اوڑا دیا ہے اور اہل تشیعہ کا رجوع کرنا کتب محرفہ و منسوخہ
پر مستعد ہوا ہے ناگوار ہو تو خاکسار ملاذمان کو یاد دلاتا ہے۔
کہ خود حضور نے صفحہ (۹) حصہ اول میں شہادت توریت کی وصف
۱۱ میں شہادت انجیل کی پیش کی ہے اور جو فعل خود کیا ہے اس کے
فاعل ہونے میں ہم پر معتضض نہیں ہو سکے مگر اس کے ملاحظہ فرمائیے کہ
حاباب مولوی عباس علی بن ناصر علی بن فضل اللہ فاروقی جاجوی نے
اپنی کتاب صولۃ التفسیر اور اس کے انتخاب میں جو حجب کرتے تھے
و منتشر ہو چکی ہے بابت آیت توریت جس کا میں نے مذکور کیا آغاز
کتاب ہی کے پانچ چار ورقوں کے بعد اوداد کے ذریعہ سے بارہ
شہزادوں کے پیدا ہونے کی جو حق تھا لے نے خبر دی تھی صریحاً لکھا ہے
کہ حق تھا لے نے اسمعیل کے پوت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نبی
بنایا جسکی امت ایسی بری تھی کہ شمار سے افزون ہوئی پس حکم وعدہ سابقہ
کے بوسیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسمعیل کو افریش دی
اور یہی اسم مبارک خباب رسالت ماب کے بابت لکھا ہے اوداد
اور کانا نام ہے خباہجہ روفتہ الاجاب و معارج النبوت میں اور ابراہیم
اشعاشیری کی کتابوں میں مسطور ہے اور پھر حاشیہ پر اسکو بھی بلے
الہی نہیں جوڑا۔ مولانا عبد الغفریہ کے تحفہ اشعاشیریہ میں امانیہ
فرقہ کے مجتہدون سے منقول ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کانام توریت میں اوداد ہے اور یون ہی مولوی حکیم محمد حسن صاحب

صاحب امر وی نے اپنی کتاب مولد شریف معروف آفتاب عالم باب
کے صفحہ ۳۲ کے سطر ۹ میں نقل تورات کی کر کے خود یوں لکھا ہے اور
بارہ سرداروں سے ظاہر لفظ سے بارہ بیٹے اسمعیل کے مراد ہیں
واشارہ بارہ اممہ کی طرف ہے جو حدیث الاممہ من بعد ی انشاء عشرین
مقصود ہیں اب آپ کو اختیار ہے کہ شان اقدس جناب صاحب تحفہ
میں جو چاہیں فرمائیں اور بھی جن آیات تورات و انجیل کا اس گنہگار نے
حوالہ دیا وہ بھی صولتہ الضیم سے مقابلہ اور تورات و انجیل میں دیکھ کر
جب چاہئے مطمئن ہوں۔ چونکہ سرکار کی محنت و خدمت سے یہ بھی اللہ
ہے کہ آپ حدیث اممہ انشاء عشر کے بابت کوئی رنگ لائیں تو ہم نے
اپنی کتابوں سے قطعاً اعراض کر کے آپ کے مانے و مسلمہ کتب
سے حدیث کو لیا ہے آپ کو شک ہو تو مولوی محمد وحید الدین خان صاحب
کی کتاب حق و تحقیق بشری سنی مطبوعہ ۱۹۹۲ء بمبئی کی فصل ۵ صفحہ
۵ ملاحظہ کریں کتاب مذکور ان دنوں کو بکوبلیگی اور چونکہ وہ صاحب
اعتبار ہیں غالباً اپنے کتاب کی طرح آپ بھی کتاب مذکور کا اعتبار
کریں و اگر کچھ شبہ ہو تو غایتہ الاوطار ترجمہ اردو و در مختار کے باب
الامامت کے صفحہ ۲۴۸ سے کچھ اطمینان آپ کو حاصل ہوگا اسوا سطر
کہ اوس میں لکھا ہے کہ ہا اشمیاء و علویاء و معصوما کی شرط شیون
نے لگائی ہے اور اگر اوس سے تشفی نہو اور طبیعت وقت پسند
ہو تو چشم بار و شن براہ مہربانی صبح سلم میں عامر بن ابی وقاص اور
تفسیر تعلی میں دیکھ لیجئے کہ تین حدیث میں اور جمع میں انھیں میں آٹھ
اور صحاح ستہ میں دو حدیثیں توڑے توڑے اختلاف سے مراد

میں اگر خیال تطویل نہوتا اور یہ بھی یقین نہوتا کہ حضور میرے نقل کردہ
 کو بلا مقابلہ معتبر سمجھ کر تو میں اس کو بجنہ لکھنے کی بھی زحمت اٹھانا اور
 اگر نام اُن بارہ امام کے درکار ہوں تو کفایتہ الاثر میں بھلے دیکھئے
 کہ بی بی عائشہ کا قول اوس میں درج ہے کہ اُنہوں نے بارہ امام کے
 نام بھی بتلا دیئے اور یہی صراطِ مستقیم میں جسکے مصنف فیروز آبادی صاحب
 قلموں میں دیکھ لیجئے کہ تحریر ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میں نے
 سابق عرش پر نور سے لکھا ہوا دیکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 تائید کی میں نے اوشکے ساتھ علی کے اور نصرت کی میں نے اُن کے
 ساتھ علی کے بعد اوشکے و بعد اُن کے حسن و حسین اور بعد اوشکے
 دیکھا میں نے علی علی علی محمد محمد جعفر موسیٰ حسن حجتہ پس کہا میں نے خداوند
 یہ لوگ کون ہیں نہ آدمی یہ لوگ امام ہیں بعد تمہارے اور بہترین
 ذریت تمہاری ہیں اور یہ ہیں مطالب الرسول فی مناقب آل رسول کے
 صفحہ ۱ سے ۹ تک جو مطبع جعفری میں جمعی مرقوم ہے ملاحظہ کیجئے
 اوشکے مصنف بھی علماء مشہورین مذہبِ حقارت سے ہیں باین ہمہ اگر
 سرکار ان کتابوں کے نشاندہی کو بیکار قرار دین تو حضرت کے
 شاہ صاحب کے قول کے پیش کرتا ہوں وہ رسالہ اصول حدیث
 میں فرماتے ہیں بالفعل نسخ صحیحہ روضۃ الاجاب جمال الدین حسین
 محدث اگر ہمسد کہ خالی از الحاق و تحریف باشد بہتر از تصانیف ہمہ
 اینہاست اور روضۃ الاجاب میں بحوالہ جابر ابن عبد اللہ تحریر ہے
 کہ شنیدم از جابر ابن عبد اللہ انصاری کہ میگفت کہ چون این وقتے
 نازل گردانید بر پیغمبر خدا این آیت یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ

واطیعوا الرسول واولی الامر منکم کہم گفت یا رسول اللہ می شناسم خدا
 و رسول اور آپس کیست اصحاب امر کہ خدا تمہارے اعانت ایشان راقرین
 ساختہ است بغاوت خود پس گفت رسول اللہ ہمہم خلقای من بعدی
 اولہم علی بن ابی طالب ثمر الحسن ثم الحسین ثم علی ابن الحسین ثم
 محمد ابن علی المعروف فی التورۃ بالباقر و ستدر کہ یا حاجب
 فاذا لقیہ فقر من السلام ثمر الصادق جعفر ابن محمد ثمر موسی
 ابن جعفر ثمر علی ابن موسی ثمر محمد بن علی ثمر علی بن محمد ثم الحسن
 بن علی ثمر حجة اللہ فی ارضہ ولقیۃ فی عبادہ محمد ابن الحسن
 بن علی ذالک الذی یفتح اللہ عزوجل علی یدیه مشارق
 الارض ومغاربہا و ذالک الذی لغیب عن شیعۃ و اولیائہ
 غیبة لایثبت فیہ اعلی القول بامامتہ الامن
 امتحناء اللہ قلبہ للایمان پس اس سے صاف تر اور
 روشن تر اور کیا ہو سکتا ہے و اگر گمان ہو کہ کسی شیعو نے یہ مضمون
 روضۃ الحاجاب میں پڑھا دیا ہے تو ایسے تو ہم کا علاج نہیں ہمارے
 کتاب ہے جو آپ نشان دین ہم ہی اوسکے نسبت یون ہی کہدین تو
 جائی سخن آپ کو گیارہ جاسے مگر میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے نسبت
 آپ انکار نہیں کر سکتے اس واسطے کہ ایک تذکرہ اس حدیث کا صفحہ ۵۰ پر
 اظہار الہدی میں مولوی جہانگیر خان سے متعصب نے لکھی ہے کہ آئندہ
 چل کر نذر ہوگی اب اندیشہ ہے کہ حضرت فرما یں گے کہ جب حجاب
 رسول خدا نے اپنے کو رسول اللہ ظاہر کیا او سوقت تو ثقلین اور بارہ
 خلیفہ ہونے کے ذکر نہیں کیا تھا بلکہ بعد عرصہ دراز شاید مدتیہ میں کیا ہو

تو اسکا ثابت کرنا آپ کا کام ہے اس واسطے کہ یہ ہو نہیں سکتا کہ جو امر
 بروز ازل مشائخ انبیاء میں داخل اور کتب حق میں شامل تھا اور سکو
 جناب رسول خدا نہ فرماتے اور جب اسطور سے ہم آپ کے شبہات
 کا دفع و حل کر چکے تو پھر اپنا مطلب باقی ماندہ حاضر کرنے میں ہر گاہ دیا
 و امصار کے موافق کثیرہ پر جناب رسول اللہ کو فتوح حاصل ہوئی اور طرح
 سلطنت کی بھی بڑی گئی تو جو صحابہ میں اولی الغرہ من چلے تھے ان کے
 و باغون میں اختلال پیدا ہوا ان میں سے بڑے لائق و فائق حضرت
 ابو بکر اور حضرت عمر تھے جنکو اپنے قابلیت انتظامی پر یوراد و ثوق تھا
 چنانچہ ان دونوں صاحبوں نے پورا بندوبست کیا کہ انہیں جناب
 رسول اللہ کا روز افزون اعتماد و اعتبار ہوتا ہے چنانچہ اسی عرض سے
 اپنے صاحبزادوں کو جناب رسول اللہ کے نذر کیا اگر میں غلطی نہیں
 کرتا تو بخیر بندوں یا بیوقوفوں کے کسی نے یہ روانہ رکھا ہو گا کہ اپنے
 و خمش سالہ و صغیرہ کے لئے شوہر دہوند ہے مگر چونکہ حضرت
 صدیق اکبر کو اس میں سلیقہ زیادہ تھا جیسا کہ انہوں نے بعد رسول
 مختار اپنی بھین ام قبر و اکو ہی خوش آمد کے طور پر باغرت و سی کے
 غرض سے اشعث کو جو بعد نبادت گرفتار ہو کر آیا تھا والہ کر دیا تھا
 لہذا حضرت عائشہ کو جب وہ چھ برس کی تھیں رسول اللہ کے حضور میں
 پیش کرنے کی عزت حاصل گئی اور یوں ہی حضرت عمر نے اپنی دختر بی
 حفظہ کو مرتبہ ام المومنین کا دلوا دیا اور دونوں صاحبوں نے رتبہ نقصان
 و قرابت رسول اللہ سے حاصل کیا اور تمام حاضرین و ناظرین کو پورا پورا
 یقین ان کے ادعا محبت کا جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

اطاعت اور فدویت ثابت کرنے اور دوستی و محبت جتنی بھی کیوں کر
 بے عزت کرتے یا متنفر ہوتے اور بدون ثبوت و شہادت خلاف
 عدالت اور کوا سلام سے خارج فرماتے ثانی وہ امر اور ہوتا کہ حضرت
 خضر علیہ السلام کے ایسے اختیارات جناب رسول خدا کو حق تعالیٰ
 نے دئے ہوئے مگر وہ اختیار جو حضرت خضر علیہ السلام کے اور ملائکہ
 قصور کر کے کو قتل کر ڈالا حضرت موسیٰ و حضرت خضر کے آپس کی گفتگو
 سے ظاہر ہیں جیسا کہ حضرت موسیٰ نے حضرت خضر سے کہا قتلت
 نفس زکیہ بغیر نفس یعنی قتل کیا تو نے نفس پاکیزہ بدون
 قتل کرنے ایک نفس کے اور حضرت خضر نے بالآخر حضرت موسیٰ کو
 یہ لکھ کر مطلع کیا وما فعلتہ عن امری ذالک تاویل مالم
 لتسطع علیہ صبرا اور نہیں کیا میں نے اس کو حکم اپنے سے
 یہ ہے باطن اس چیز کا کہ نہیں طاقت رکھی تو نے اوپر اس کے خبر کی
 اس طرح کے استفسار و جواب سے ظاہر ہے کہ خلاف حضرت موسیٰ
 کے جو ظاہر پر حکم کرنے کے مجاز تھے حضرت خضر صرف اپنے علم پر حکم
 دینے پر قادر تھے خیر آپ کا شبہ رفع ہوا بخیر اس میں ہمارا کچھ اختیار
 نہیں ہے مگر اب سنئے کہ جس جس طرح بلند حوصلہ اور عالی دماغ یہ اہل
 مہاجرین حضرات صدیق و فاروق کا اعزاز و وقار اقران و امثال کو نظر
 کیا اس اوسط طرح اور انہوں نے اور بھی کوشش کی کہ جو ان کے
 و مانعوں اور بدوں میں حبت جاہ اور خیال سلطنت ہے وہ کسی طرح
 کسی پر ظاہر نہ ہو اور چونکہ وہ نہایت کورہم اور استقلال تھے اس واسطے
 انہوں نے اپنے خیال کو ایسے صدف حفاظت میں رکھا کہ صرف

وہ ہی جانتے تھے اور ممکن نہیں ہے کہ حضرت صدیق حضرت فاروق کے راز کو یا حضرت فاروق کے اصرار پر صدیق صاحب کو خبر رہی ہو اور جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کے ساتھ جو نوازش و انعام جناب رسول خدا کے ہوتے تھے تو وہ دیکھنے والوں کے نظروں میں معمولی تھے اور ہوا ہے چاہیں اس واسطے کہ باب کی نوازش بیٹے پر بہائی لگی مرانا بھائی سے جو ہوتے ہیں وہ ظاہر ہیں کہ لوگوں کی زبانوں پر کتر آئے ہیں مگر ان سے جو برتاؤ ہو سکتے ہیں اور نیز ہر ایک کی نظر پڑتی ہے تو یہی اون دونوں بلند حوصلہ صاحبوں کا دل آن مراتب اور اعزاز اور قربابت قریب رسول اللہ سے جو جناب امیر المومنین علیہ السلام کو حاصل تھے کھٹکتا رہا چنانچہ بعد انتقال رسول اللہ فوراً ہی حضرت عمر نے اپنے خیال کا اظہار حضرت صدیق پر کیا اور ان کو آمادہ کیا کہ بنا برسلطنت جمہوری کی ڈالین تا لوگ ہمو خود غرض نہ جانیں اور بلا توقف ساعت و بدون انتظار تہیز و تکفین رسول مختار سر سلطنت پر جلوس فرمائیں چنانچہ اپنے خیالات انتظامی میں وہ کامیاب ہوئے اور ایسی عملیت اور مستعدی عمل میں لائے کہ بجز خاص خاص کے کسی کو مہلت اپنے ایمان کے سمجھنے کی نہ رہی اور اس کو بھول گئے کہ اقرار و وحدانیت الہی اور رسالت خاتم المرسلین کے ساتھ اسکے یہی مقرر ہو چکے ہیں کہ بعد رسول خدا کے بارہ آئمہ ہوں گے۔ بعد وقوع واقعہ سند آرائی جب لوگوں کے ہوش درست ہوئے اور خیالات ایک سو ہوئے تو اون خاص ایمانداروں نے اون جلد بازوں کو سونے سے جگایا کہ یارو یہ کیا غضب دیا یا دنیا

دنیا کے صحیح عقبی کو کہو یا تو جیسا دنیا داروں کا دستور ہے لیب پوت
 کرنے لگے بہت سے خوشیاں ہوئے مگر شیراز کمان رفتہ رہا اور دھڑ
 قوت کا غلبہ تھا انعام و اکرام کے لئے دروازہ بیت المال کا کھلا ہوا
 تھا عقبی کے خیال پر دنیا نے غلبہ کیا اور جناب رسول خدا کا کہا سچ
 ہوا کہ میری امت شتر تفرقون میں تقسیم ہو گئی چنانچہ رسول خدا کی آنکھ
 بند ہوئے ہی او سکی بنیاد گئی جناب امیر المومنین امام المتقین علی ابن
 ابی طالب کو جو کرنا تھا وہ اتنا ہی تھا کہ اپنے استحقاق کا میقاسی و جائزینی
 جناب رسول خدا کو ظاہر کرتے سو آپ نے ظاہر کر دیا اور آپ اسکا
 انکار نہیں کرتے مگر ادھر اصرار و خشک دیکھا رسو وہ دنیا سے تعلق
 تھا ہدایت و رہنمائی کے لئے ہرگز درکار نہ تھا اور وہ حقیقت
 حال و مال کا راستہ سے بے لور سے واقف کا رہتے اور جانتے تھے کہ
 جو کچھ بر روی کار آیا وہ بنائے شہادت جناب حسین علیہما السلام اور
 خود اُن حضرت کا ہے اور سلطان وقت سے مقابلہ و مقاتلہ بلا حول
 سامان حرب و ضرب امکان سے باہر اور وہ سب بادشاہ وقت کے
 اختیار میں ہے لہذا دنیا کے لئے لڑنا حصہ صفہا سے روزگار کا ہے
 ترک مجاہدست اور صبر کو موافق ہدایت رسول کے اپنا شعار کیا پھر کیا
 یاروں کے یو بار سے بچتے۔

حقیقت میں تو یوں آپ کے اوس مذہب کی بنیاد ہوئی ہے کہ جس کے
 آپ طرفدار ہیں اور آپ اُن صاحبوں کی شان میں اُن آیات
 کو گردانتے ہیں جو ایمان لا کر دنیا کے لئے منحرف ہو گئے اور جناب
 کوئی سچا یہ تھا سنا تا ہی تو آپ بلا لحاظ اسکے کہ آدمیوں سے جا نور

مسلمانوں سے کافر مومنین سے فاسق شرفا سے ازراہ صابرون
 سے جابر شہائین زیادہ ہیں انہی کثرت و تعداد پر آپ نماز فرماتے ہیں
 اور طرح طرح کی تاویل رنگیک پیش کرنے میں اور اپنے کو ایمان کی
 نابت کرنے کے لئے اُن سارے فضائل کو جو جناب امیر المومنین علی
 ابن ابیطالب علیہ السلام کو واسطے جانشینی ظاہری اور باطنی جناب
 رسول خدا کے حاصل تھے مثلاً تھے یا ضعیف کرتے ہیں کہہی فرماتے
 ہیں کہ جناب رسول خدا نے جو جناب امیر علیہ السلام کو اپنا وصی فرمایا
 تھا تو اپنے ذاتی معاملات ادائی قرض وغیرہ کے لئے وضع کیا تھا
 جب ادب گرفت ہوتی ہے کہ حضرت رسول خدا کے پاس مال کی
 کیا تھا تو آپ کہتے ہیں کہ سنجی پیغمبری اور ہدایت میں وصیت و
 وصی یعنی یہ رسول خدا نے کسی کو وصی نہیں کیا نہ خلیفہ مختار یا صاحب
 اعتراض ہوتا ہے تو یہ فرما کے آپ مال دیتے ہیں کہ صاحب حضرت
 صدیق کو جناب رسول خدا نے نماز پڑھانے کا اپنی حالت حیات
 میں ارشاد کیا تھا جب آپ سے گزارش ہوتا ہے کہ بندہ نواز
 آپ کے اعتقاد کے بموجب تو فاسق کے سمجھے بھی نماز جائز ہے اور
 آپ خود ہی فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ نے چار شنبہ سے
 دو شنبہ تک نماز پڑھانے کی اجازت دی تھی (صغیر) اہم تحفہ اشعاشی
 اور حضرت کی وفات دو شنبہ کو ہوئی اور شنبہ یا بدھ کی رات
 کو دفن ہوئے (نمایۃ الاوطار ترجمہ درمختار صفحہ ۲۴۴ کتاب الصلوٰۃ)
 اور خود آپ اسکے قایل ہیں کہ جناب رسول خدا نے اورون کو بھی
 پیش نماز مقرر فرمایا تھا چنانچہ جب تک پر جب جناب رسول خدا

تشریف لیگے تو باد و موج و درختیں خواب امیر علیہ السلام کے ابن ام
مکتوم کو اجازت پیش نمازی دیا تھا صفحہ (۳۳۳ تحفہ اثنا عشری) پھر حضرت
ابوبکر کے پیش نمازی کی اجازت کے ساتھ تاریخ و نجات رسول اللہ
یوحی جاتی ہے تو ہکا بکا ہو کر رہ جاتے ہیں اور نہیں تھلا سکتے کہ کیا جس روز
اجازت نماز کی ملی اسی روز جناب رسول خداؐ نے انتقال فرمایا اور
اگر پیش نماز مقرر کرنا بد جانشینی و خلافت ہے تو پھر نبی شریفہ میں
انتخاب جانشینی کے لئے کیا ضرورت تھی تو یہ جواب با صواب ہے
کہ خلیفہ مقرر کرنا باختیار خلق اللہ اور امت کے ہی صفحہ ۲۷۷ تحفہ اثنا عشری
کہیں ایسا بھی ہوا ہے کہ حق تعالیٰ خلیفہ مقرر کرے یہ تو جلی انان
ہے کہ اپنے لئے رئیس مقرر کر لیتا ہے جب کہا جاتا ہے کہ اچھا مساب
نہو اسی کا ثبوت دے دیجئے کہ انسان اپنے اوپر آپ سرور اور
بادشاہ مقرر کر لیتے ہیں تو آئین بائیں شائیں آپ کرتے ہیں اور یہ
کمدیتے ہیں کہ خدا اگر خلیفہ مقرر کر دے تو بحت نقصان ہوں لہذا
ہی اپنے مصالح کے موافق خلیفہ کرنے پر مقتدر ہے (صفحہ ۲۸۲ تحفہ
اثنا عشری) چنانچہ شکوہ امین لکھا ہے کہ خلیفہ کے پوچھنے پر رسول خداؐ
نے فرمایا تھا کہ اگر میں جانشین اپنا مقرر کر دوں اور تم اسکی نافرمانی
کرو تو معذرت ہو گے (صفحہ ۲۸۳ تحفہ اثنا عشری) لہذا رسول خداؐ نے
جانشین مقرر نہ فرمایا اور امت کے ہاتھ میں چھوڑ دیا جو عرض کیا جاتا
ہے کہ بندہ نواز یہ بھی تو آپ فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ مردمان
عصر کے دل میں دال دیتا ہے کہ کس کو خلیفہ مقرر کریں (صفحہ ۲۸۲ عقیدہ
چهارم تحفہ اثنا عشری) پھر خدا سب پر وحی تو نازل کرتا نہیں دل میں

دُعا دینا ہے اور سکا حکم ہے اور جب اوسنے دل میں خلق اللہ کے کسی
 خلیفہ کو نہ ڈالا دیا اور مخلوق نے اوسکی اطاعت نہ کی اور بقول آپ کے
 عدم متابعت میں اندیشہ عذاب نہیں ہے تو پھر خلیفہ ہونا بخونا برابر ہے
 تو اسکا جواب ہی نہیں اور ہے تو یہ کہ جاؤ بھی حضرت علی بھی تو پیر دی
 اور نہیں کی کرتے رہے اور خودی اس دعویٰ باطل کے ساتھ جناب
 امیر علیہ السلام کے قول کو بھی بھیج البلاغت سے باور کر کے سند
 بن اور ہمارے کلمی میں اس قول کی جیسے لکیر بھانسی ڈالتے ہیں کہ امیر علیہ السلام
 کو نہ عصمت تھی نہ افضلیت نہ منصوبیت خلافت تو خیر اوس ہند کے
 کا تو جو حال ہو گا وہ داعیہ و خیال ہو گا مگر چونکہ اس ارشاد کو ارشاد جناب
 استطاب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کا آپ کے علمائے مان کیا
 اور صفحہ ۲۰۸ کتاب ہدایات الرشید الی انہام العینہ میں سو لوسے
 خلیل احمد نے نقل کیا ہے لہذا ہم پیش کرتے ہیں وھو ھذا لما ارادہ
 الناس علی السبیعة بعد قتل عثمان قال دعونی والتمسوا غیرکم
 الخ یعنی بعد قتل عثمان کے لوگوں نے آپ کی جمیعت کا ارادہ کیا کہ
 جبکہ جوڑ دو اور میرے سوا کسی دوسرے کو تلاش کرو کیونکہ ہم ایسے
 ہم کی طرف متوجہ ہونے والے ہیں جس کے لئے مختلف طریقے اور
 رنگارنگ بین کو نہ دل اور کے بہرتے ہیں اور نہ عقلمند اس کے لیے
 ثابت قدم رہتی ہیں اور دنیا تاریک ہو گئی اور صاف راستہ ناشنا
 ہو گیا اور جانو اگر میں ستاری و درخواست قبول کروں گا تو تم کو موافق اس
 علم کے لیے چلون گا اور کسی قابل کے قول اور عاشب کے جناب کی طرف
 کان نہ رکھو نہ گا اور اگر تم جبکہ جوڑ دو گے تو میں تم میں سے ایک جیسا ہوں

اور شاید میں زیادہ مطیع ہوں جبکہ تم امیر بناؤ میں اس سے کہ تمہارا امیر
ہوں یہ بہتر ہے کہ وزیر ہوں۔

اگر عقل مند اور فہم ہو تو اس کلام معجز نظام سے جو بے پردہ اور صاف
صاف تھا بخوبی مثل آئینہ دکھائے دے گا کہ جناب امیر المومنین علی بن
ابیطالب صلوٰۃ اللہ وسلامہ نے فرما دیا کہ عہد خلافت اصحاب
نمائش میں ایسے طریقہ مختلف رواج پا گئے اور شریعت رسول مجتبیٰ پر پردہ
پڑ گیا ہے اور اندھیر مچ گیا ہے کہ اور راستہ جو صاف تھا وہ میل و کدورت
سے آپ کو بھیانا بنیں جانا اگر میں خلیفہ ہوں تو میں کسی ایک کی تم سے
جو مقلد خلفاء ثلاثہ تھے ہو چکے ہونے سنو گا اور جو اصلی شریعت سے
دوسرے چلاؤنگا مگر خیر اسی میں ہے کہ کسی اور اندھے اور گمراہ کو اپنا خلیفہ
بناؤ تو اس سے امارت جلتی رہیگی اور مجھے پردہ انہو کی مظلمہ اس کے
سہرے گی کا خیر اسکا مضائقہ نہیں کہ وزیر بنارہو گا نیمہ بیان واضح اسکا ہو سکتا ہے
کہ جناب امیر المومنین اس تاریک اور ناشناختہ راستہ میں اکہیں دور سفر
علم رکھکر تقلید خلفاء ثلاثہ کی کرتے اور باہین ہمہ ادعا کہ اگر میں خلیفہ ہوں
اور اصل راستہ پر چلاؤنگا آپ بھیجتے تھے لغو و بابت لیکن اگر یہ خیال
محال پیرامون خاطر خاطر ہو کہ جناب امیر علیہ السلام نے اپنے خلافت
میں خلافت دستور الفل خلفاء ثلاثہ کیوں عمل نہ کیا سوا اسکے ہم قابل نہیں
گو احکام عبادت یا عدالت میں جناب امیر علیہ السلام تقلید کسی کی
کرتے تھے مگر امور معاشرت میں سوا اسکے بابت عمر بن عبد العزیز خلیفہ
ششم مروانہ کا حال جو آئندہ عرض کروں گا پڑھئے گا تو معلوم ہو گا کہ
ہر گاہ وہ صرف سب و شہر اس کے موقوف کرنے میں جو جناب امیر علیہ السلام

پر راجح تھا اپنی رعیت سے موقوف کرنے میں بلوہ ہونے سے دو تاتارا
 تو جناب امیر علیہ السلام بگڑی ہوئی راہ کو مبدی سے کیونکہ سد مار دیتے
 اور یہ تو ظاہر ہے کہ تقلید اور پیروی باطل مسئلہ عالم کی کیا کرتے ہیں
 حیا جب علم و فضل کی بحث ہوتی ہے تو آپ خود ہی کہتے ہیں کہ خلیفہ
 نے ضرور نہیں کہ امام عند اللہ افضل جمیع اہل عصر سے ہو (عقیدہ
 ج ۲۲ صفحہ ۲۸۲ عشری) اور علم و فضل میں اعلیٰ ہونا جناب امیر علیہ السلام
 کا محتاج ثبوت نہیں ہے اور فضیلت علم و فضل خلفاء و راشدین کے
 ثابت کرنے کے آپ مدعی نہیں تو پھر جاہل کی تقلید فاضل سے کیونکہ
 متوقع ہے اور یہ فرمانا آپ کا جو آپ صاحبون سے افعال نماز و روزہ
 و عبادات اور معاشرت خلق اللہ میں سرزد ہوتے ہیں وہ مجسمہ
 دلیسے ہیں جیسے جناب امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام
 تھے صرف دل خوش کرنا ہے اور جاہو جہان تک آپ اپنے قول
 کے اپنے علم سے سند پونجا میں وہ سب جو کچھ اور بنے اصل اور بنا
 ہے اس واسطے کہ اگر آپ نہیں تو تمام دنیا اسکو قبول کرے گی کہ اگر ایک
 گمراہ میں جو شربت قند سے بہا لب ہو ایک خنظل کا عروق ڈال دیا
 جاوے تو وہ شربت برباد ہو جاوے گا اور گویا اسکو شربت سمجھ کر
 استعمال نہ فرمائے گا یونہی جو شخص ایک مرتبہ ہتم بکذب ہوگا اسکی تمام
 ساقط الاعتبار ہوگی اور جبکہ تمام عقلا کو یہ باور ہے تو مستحق
 جھوٹ کو ملاحظہ فرمائی کہ آپ کے بفضل اولانا خبی طرف داری میں شیخ
 سان آپ گل رہے ہیں فرماتے ہیں کہ حدیث منزلت تو ہماری لالی
 ہوئی ہے اور ہم نے بمقابلہ نواصب کے اس واسطے پیش کی ہے

کہ ہم نواسب کو یہ کہہ کر جناب رسول خدا نے جناب امیر علیہ السلام کے
 من یہ فرمایا تھا کہ ہماری مقام میں تم مثل مارون کے جو مقام موسیٰ میں رہے
 تھے رہنے کو راضی نہیں ہو خاموش کیا ہے تاؤ کو بعد حضرت عثمان کے
 حضرت علی کی خلافت میں کلام نہو (صفحہ ۳۳۳ تحفہ اثنا عشری) کیا خوب
 شاہ صاحب کی خوشن نگرہی اور عالی ظرفی اور سچائی کی یہ تھری ہے
 جس سے صریح قول فردوسی کا جو بحق رسم ہے ٹپک رہا ہے شعرش
 کردہ ام رسم داستان دگر نہ یلے بود در سیستان یعنی اسے
 حضرت واقعی حضرت علی کو ہمارے دوستان خارجی تو مطلق لائق خلافت
 سے نہ جانتے تھے اور ہمتارے ثابت کے تو وہ اس لائق نہ تھے
 تھے کہ بعد عثمان صاحب کے بھی اونہیں لیاقت و قابلیت خلافت
 کی تھی مگر ہمارے ہی ذہانت اور فطانت تھی کہ ایک حدیث ہے گروہی
 گروہی حدیث جو ہم ہمارے مقابلہ میں لاؤ تو پھر مجروح اور مقدوح اور
 مغضوح ہے اور چاہو اس سے خارجی چپ ہوں مگر ہم شوخ طبع ہوں
 کب مانتے ہیں اس واسطے کہ گو حضرت علی کو تنوان اور بچوں پر دھی
 کر کے رسول خدا لڑائی پر جمل کرے ہوئے اور حضرت علی کو ہشلا کر
 مگر نہ تو انکو بدینہ کا کو تو الی کر گئے نہ ناز پرمانے کی اجازت دی گئے
 بلکہ مجبور کر گئے کہ ابن ام مکتوم کے پیچھے نازیرین اور محمد بن مسلمہ کی
 اطاعت کریں لیکن افسوس ہے کہ اس بناوٹ سے شاہ صاحب
 کو ذرا بھی مائل نہوا کہ خارجی یہہ شکر تو خوب ہی تمقہ لگائیں گے کہ واہ
 واہ واہ جبکہ نہ سلیقہ کو تو الی ہو نہ ناز پرمانے کی قابلیت بہلا وہ
 خلافت ہی کیا کر گیا اور نہ اس سے دے کہ جو ہم اس حدیث کے ساتھ

ابن ام مکتوم کی پیش نمازی کا ذکر کرتے ہیں تو فرقہ نافہم شیعوں کی بات پر ادبہ کے کائناتوں میں گسیٹا ہے لہذا روایا لگا کہ جیسا ابن ام مکتوم کو اپنی غیر حاضری اور جناب امیر علیہ السلام کی موجودگی میں پیش نماز کر دیا تھا دیسا ہی اپنی سندوری اور غیر سندوری جناب امیر علیہ السلام میں حضرت ابو بکر صدیق کو پیش نمازی کی اجازت دی تو اون صاحب کی پیش نمازی خلافت کے لئے کیونکر حجت ہوئی صاحب تحفہ کیا سہے آپ کے علما اور بانی مذہب تو اسی کے مدعی ہیں کہ کسی کو بھی ایسا حاشن جناب رسول خدا نے مقرر نہیں فرمایا بلکہ حدیفہ کے جو جتنے پر کھدیا کہ اگر میں کسی کو خلیفہ نام زد کروں اور اوسکی تم عدم متابعت کرو تو گنہگار ہو گئے ہرگز کسی کو نام زد نہیں کیا بلکہ یہ حدیث آپ بڑے شد و مد سے مانتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میرے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں پس جس کسی کی پیروی کرو گئے تو ہدایت پاؤ گئے پس اسی حدیث کے بموجب چاہو صحابیوں کی کچھ ہی آخر کو کیفیت متغیر ہوئی ہو سب کے استحقاق خلافت کے لئے ثابت ہو گئے مگر اوس قول کے یہ صریح خلاف کیونکر کھدیا کہ واجہ حضرت ابو بکر کے حق میں رسول خدا نے یہ فرمایا تھا لاینبی لقوام اسام غیرہ نہیں لایق کوئی قوم میں سوائے اوسکے (یعنی ابو بکر کے) اور اس پر بھی قناعت نہ کر کے ایک دوسری حدیث ہی جڑ دی کہ اقتداء بالذین من بعدی ابی بکر و عمر پیشوا بناؤ دین میں مجھے میرے ابو بکر و عمر کو (دیکھ لیجئے صفحہ ۳۲۷ اظہار المدعی مطبوعہ مطبع کلکتہ) اگر سید عکلام حسین اس دروغ بیانی اور جھوٹ حدیث بنا سکتے

اور ماننے کا اس سے زیادہ اور کیا ثبوت ہو گا پس ایسی مثالیں ہم
 بہت سی رکھتے ہیں الا تطول کلام و خامہ فرسائی بیکار جانتے ہیں
 اور اسی پر اکتفا کرتے ہیں کہ آپ جن کے پیرو ہیں اور جن کو علوم
 میں کامل اور فقہ میں افضل سمجھتے ہیں اور انکی تلمذ کو ہمارے ہی آئیمے
 آپ حضرات افتخار دیتے ہیں خیالچہ صاحب شوکت عمریہ نے لکھا ہے
 کہ ابو حنیفہ و مالک نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اخذ
 علم کیا اور شافعی شاگرد مالک و احمد بن حنبل شاگرد شافعی کے تھے
 اور بھی ابو حنیفہ حضرت امام محمد باقر و زید شہید سے تلمذ رکھتے تھے
 اور مولف اطہار الہدی بھی کہتا ہے کہ اکثر علماء اہل سنت حضرت
 امام محمد باقر علیہ السلام کے شاگرد ہیں (صفحہ ۷۶ کتاب مذکور) مگر یان ہم
 انچہ بھونے ہنکے نہ انکے قول کا آپ کے اقوال میں دخل ہے نہ اون
 کے فعل کا آپ کے افعال میں شمول ہے مگر سارے آپ کے مذہب
 کا دار و مدار اون کے قول پر ہے جو صرف افعال ظاہری جناب
 رسول خدا کے ناظر تھے اور حقیقت ہر فعل کے باطن اور سمجھنے سے
 معطل و قاصر ہیں بھجواسے مثل انچہ مردم می کند بوزنیہ نیز صرف
 افعال افعال تھے غور تو فرمائی کہ اوس حدیث کی گڑھنت نے کہ جس
 محابلی کی تم پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے کیسی خرابی ڈال دی کہ آپ
 جناب رسول خدا کے اس ارشاد کو بھول گئے ہم شہر علم میں اور علی
 اوس کے دروازہ میں خیر ایک طرف یہ تو دنیا بہر میں مشہور ہے
 اہل البیت البصیر بما فی البیت گھر کے آدمی واقف ہوتے ہیں
 انخیار سے پس حضرت علی رسول خدا کے گہر کے آدمیوں میں تو شمار

بین ایسی صورت میں اولیٰ ہر علم رسول اللہ کون رکھتا مگر ادھین حضرت
 علی کے حق میں کیا کچھ آپ نہیں کہتے اور پھر دم محنت بھی بھرے جاتے
 ہیں میرے اس قدر بیان کرنے سے یہ ظاہر ہو گیا کہ آپ کے
 خلفاء راشدین اور ان کے تابعین نے امامت کے ساتھ اقرار رست
 کا کیا تھا اور آخر کو خود خلیفہ بنکر امامت سے جو داخل ایمان تھا انحراف
 کیا تو ایمان لاسنے کے بعد جو ایمان تو رہتا ہے اونہیں وہ شامل ہو گئے
 اور اونہیں کو ساتھ ان کے تابعین بھی ہو گئے مان خوب یاد آیا کہ بارہ
 امام کے بنانے میں بھی آپ کے اساتذہ نہیں جو کے حقیقت میں
 اونہوں نے بارہ اماموں کو خیر سے خوب تصنیف کیا ہے اور
 ان کا موقع نہایت ہی زیب و زینت سے آراستہ کیا ہے ابوالمکر
 عمر عثمان علی معاویہ یزید عبدالملک عمر عبدالغفریہ جازیسہ عمر بن عبد الغفریہ
 اور ان بارہ میں سے جبکی شان میں جناب رسول خدا نے فرمایا
 تھا کہ بارہ امام سے اسلام تازہ رہیگا پہلے چار کو ایک حدیث بنا کر
 مغز و مکر فرمایا اور خلفاء عادلین داخل کیا اور آخر کو سلطان
 و امراء جو زمین گن دیا پھر بھی جو بارہ ٹوٹے ہوئے امیر تھے اسے
 تو خلیفہ بنجے حضرت امام حسن علیہ السلام کا ادھین داخل کرنا بول گئے
 و حالانکہ انہیں حضرت کے جوتیوں کے صفے سے معاویہ کی بگڑی
 بنائی جاتی ہے اور خلافت شاہ عبدالغفریہ کے اس کو بھی صاحب
 رضی اللہ عنہ و رضو عنہ میں شمار کرنے کے جرات کی جاتی ہے اور
 اسکی صدق بیانی کی یہ تعریف ہوتی ہے کہ مولف اطہار الہدے کے
 نے بڑے راست گفتار اور یکے دیندار بن کے صفحہ ۱۷۰ و ۱۷۱ پر

لکھا ہے کہ سلمہ ہجری میں معاویہ رضی اللہ عنہ میں تشریف لائے اور زید
 کی بیعت کے طلبگار ہوئے اور تمام حضار نے یہ اجبار زید کے بیعت
 کی مگر عبدالرحمان بن ابوبکر و امام حسین سبط پیغمبر عبداللہ بن عمر عبداللہ
 ابن عباس و عبداللہ ابن زبیر نے انکار کیا تو زید کے باواخاموش
 ہو رہے مگر یہ اسے کہا کہ: اے صاحبزادگان والا بتا جس دم میں
 خطبہ پڑھوں تم من سے میرے کلام کو کوئی قطع نہ کرے ورنہ اہل شام
 حکمہ قتل کر ڈالیں گے جب شامیوں نے جو ہمراہ حضرت امیر تھے
 ہمالی بیعت یا یحییٰ بن زبیر کوں کا حضرت معاویہ سے دریافت کیا آپ
 نے مصلحتاً فرمایا کہ عبداللہ ابن عمر و عبداللہ ابن زبیر و عبداللہ ابن
 عباس نے فلولت میں زید کی بیعت کی اور امام حسین نے وعدہ کیا کہ
 کہ جس وقت عبدالرحمن ابن ابی بکر بیعت کریں گے ہم بھی بیعت کر لیں
 گے، افسوس کہ معاویہ کے ایسے مرتج جو مصلحتاً کہہ کر آپ مدح
 اور مستحسن ٹھہرائیں اور وعید حق تھامنے سے اسکو بچائیں اور ہلکو
 سمجھائیں کہ ہم بھی معاویہ اور اس طرح کے اور دن کو سچا جانیں
 اور رضی اللہ عنہم و رضوانہ کے ٹوٹی سے خارج ہونے دین اور حضرت
 ابوبکر کی بیعت کو جو بنیائے صحابہ دیگر محل میں آئے بلا اعتبار ٹھہرائیں
 اور جب ان کی جبر و سختی کے افرام کو ہم باقرار ثابت کریں تو ہم کو
 حضرت سلیمان کی فوج اور پیونہی کا نقصہ قرآن مجید سے سن کر
 یہ سلاطین کہ ہمارے پیغمبر کی صحبت میں جو افضل پیغمبر ان تھے صحابہ
 کنار رہے اور یار و غار و رفیق و همکار بنے اور عین ہلا جانت
 و شہادت و سیطیت کے آثار کہاں رہے ہوں گے اور ان کے

کیونکہ ممکن ہے کہ حضرت داما دوفواسہ مای پیغمبر حرمیم و بیس رہ گئے تھے
 ازرا دیکر بھی کرتے (صفحہ ۳۰۲ و ۳۰۳) تحفہ اثنا عشری) فور تو لیجئے کہ کسی یہ تو حریست
 حریست ہو اگر حضرت ابو بکر و عثمان حجت سینا الانبیاء میں کہا جاتا ہے و شرارت و طغیانت سے
 پاک و بیباک ہو گئے تھے تو حضرت معاویہ بن ابی سفیان اور بنی امیہ کی کدورت و کسر پون باقی رہے
 و اگر ایک بنی حریست سے بیعت لینے کی عادت باقی تھی اور جو بھڑ بولنے کی غیبت
 تو متین سے و متینوں کی تابعدار سے کیونکہ کشف ہو گئے۔

غرض کہ جناب والا کے مذہب کی بنا کو اگر غور سے دیکھئے تو بجز اسکے
 کچھ نہیں ہے کہ بعد جناب رسول خدا کے حضرت عمر نے یہ حرفت کی کہ
 خلیفہ بنانا امت کا کام ہے اور اس تدبیر میں وہ کامیاب ہوئے اور
 چونکہ خود خلیفہ بنا او سو وقت خلاف مصلحت تھا لہذا پکڑی نیابت رسول اللہ
 کی حضرت ابو بکر کے سرخند ہوادی اور چونکہ بہت سے صحابہ چار فایا
 اوں کے شریک ہو گئے اسلئے آپ کو اوں سب کی طرف داری لازم
 آئی ہے اور اوں کے حق پر تھرانے کے لیے ساری باتیں بنائی جاتی ہیں
 کسی دلائل عقلی سے جو محض بے عقلی کے ہیں اوں کے فضائل کا منہ بنایا
 ہیں کبھی تو ریت و اجیل سے مناقب بگھارے جاتے ہیں کبھی آیات
 قرآنی لائے جاتے ہیں جن سے مطلق کثود کار نہیں ہوتا پھر احادیث نبوی
 لا کر من بھرتا کیا جاتا ہے پھر جب آیات و احادیث سے فضائل اوں
 چوکے جاتے ہیں تو کفر و نفاق اوں سے دھویا جاتا ہے اور حسب وہ بھی
 کسی قسم کے صابون سے نہیں دھو لیا تو آخر کو پوڑا سپر ہوتا ہے
 کہ وہ خلیفہ برحق تھے اوں کا دین پسندیدہ الہی تھا اور سورہ نور سے
 آیت استخلاف لائی جاتی ہے اور اوں سپر اصرار کیا جاتا ہے اور نہج البلاغہ

سے اوسکی تصدیق کے لئے شہادت مہیا کی جاتی ہے جیسا کہ صاحب
تحفہ نے صفحہ ۲۸۹ پر جہان تک بن پڑا رنگا اور زور اس پر دیا ہے
کہ ایہ اختلاف ادہنین کے لئے محدود اور محصور ہے جو بزرگ بردقت
نزول سورہ نور ایمان سے معمور تھے اؤن کی خلافت بھی حقہ وراثتہ
تیس سال تھی اور وہ پندرہویں جمادی الاول کو بموجب فرمان واجب
الادعان جناب رسول خدا الخلافت بعدی ثلاثون سنتہ
تمام ہو گئی اور بعد اوس کے جو حدیث مذکورہ کے راوی سعید بن حسنہ
سے کسی نے پوچھا کہ صاحب مروا نے ہی تو اپنے کو خلیفہ کہتے ہیں تو سعید
نے نہایت ہی سعادت کی راہ سے فرمایا کن نب بنو الزرقا انما هم
ملوک من سائر الملوک یعنی جو کچھ کہا بنو الزرقا یعنی بنو امیہ ہوا
اس کے کہ بادشاہ بن اور وہ بھی بدترین بادشاہ اور اوسکی توثیق کے لیے
دوسری حدیث ابو بکر بن زکریٰ و مکان سے جسے آپ عمدہ محدثین
سے مانتے ہیں خرید لائے قال قال رسول اللہ ﷺ علیہ
وسلم ان اول دینکم ہذا نبوة ورحمة ثم یكون خلافة
وجہة ثم یكون ملک وحرمة ثم یسیر
یہی لے دے ہوئی کہ حضرات اس حدیث سے تو وہ ساری ضروریات
جو خلیفہ بنائے کے لیے آپ نے بنائی ہیں جناب رسول خدا کے
استقال سے پانچویں جمادی الاول تک مقتد و محدود ہو جاتے
ہیں تو پھر یہ حضرت امام حسین علیہ السلام کو کیا سوچی جو تیرید پر خیرہ
دوڑے اور بدترین سلطنت لینے کی فکر میں مقتول و مذبح ہو سکے
اور وہ ساری ضروریات جو خلیفہ ہونے کی چار یا زما عد اسکی لینے

تصییح بنو زبیر موجود ہیں تو نہایت عمدہ جواب ہے کہ صاحبِ نوٹ سال
 بقیہ زمانہ نبوت تھا اور بعد اوس کے کیا خلافت رہی نہیں مگر خیران
 واقف رازِ آن ساری حدیثوں کو ساختہ اور یارانِ دسار کی گڑھی
 ہوئی ایک دم میں باور کرتے ہیں چنانچہ میں اسکو بھی ثابت کرتا ہوں
 کہ جب تک زمانہ حضرت خلفائے ثلاثہ کا رہا اوسوقت تک اوسیرِ نجاری
 خباب امیر کے خلافت تک محدود کر کے تیس سال کا زمانہ بقیہ نبوت
 بٹرایا اور خدا ترسی کے معاویہ کو باغی و فاطمی ٹھرایا مگر جب اوسنے
 درءِ فہام قبول دیا تو اوس کے الزام دھونے کو چہ مہینہ کی تیس
 سال میں کثر جوڑی اور حضرت امام حسن علیہ السلام کے چہ مہینہ کی
 خلافت کو قینک برس میں شامل کر کے حضرت معصوم علیہ السلام
 کے جو یوں کے صدقہ سے اوس نجات کیش کو رضی اللہ عنہم
 ورضو عنہ کے صف میں لانے کے واسطے وہ حدیث بنائی کہ
 جسے ہم اور لکھا ہے میں اور پھر دوستان معاویہ کے زعماء
 کرنے کو حاضر کرتے ہیں جو اپنے نجاری سے حضرت نجاری نے
 تراشا اور اپنے کتابِ نجاری میں جو بعد کتابِ باری نانی جاتی ہے
 ایک باب اوش کے لئے قرار دیا گیا اور اوس کو اس طرح شروع
 کیا باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحسن ابن علی النبی ہذا
 سیدنا ولعل اللہ ان یصلہ بین قبتین عطستین جکار حمہ
 اپنی تاریخ اٹھما کے صفحہ ۱۷۷ مولوی محمد سعید الدین خان کا کوری نے
 جو تراشا اللہ تعالیٰ تعالیٰ معاویہ میں کتے تھے یوں لکھا ہے
 ترجمہ حدیث کا باب قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم واسطے حسن

ابن علی کے یہ بیٹا میرا سردار ہے رجا ہے اللہ سے کہ صلح کرے
 اللہ تعالیٰ بہ سبب اس کے درمیان دو گروہ عظیم کے اور
 باب قول اسی اللہ تعالیٰ کے اور صلح کرو درمیان اوہین و نو
 کے لوری آیت کلام اللہ کی یہ ہے جس کا وہ قول نقل ہوا ان
 طائفتان من المومنین اقتتلوا فاصلحو ابینہما فان بغت
 احدہما علی الاخری فقاتلوا التي تبغی حتی تغت
 الی امر اللہ فان فاءت فاصلحو ابینہما بالعدل اقتسطوا ان اللہ یحب المقسطین
 بخاری روایت کرتا ہے حدیث کہی ہم سے عبد اللہ بن محمد نے کہا انہوں
 نے حدیث بھی سمیے سفیان نے انہوں نے روایت کی الی موسیٰ
 سے کہا انہوں نے سنا میں نے حسن بصری کو وہ کہتے تھے استقلال
 کیا قسم خدا کی حسن بن علی نے معاویہ کا ساتھ افواج کے شل پہاڑ
 تھے پس کہا عمر ابن عاص نے معاویہ سے یہ تحقیق میں ہر آئینہ دیکھتا
 ہوں افواج کو تم دالی نہیں ہو سکو گے جب تک قتل نہ کرو ان کے
 سرداروں کو پس کہا اس سے معاویہ نے اور تھا وہ قسم ہے
 خدا کی بہتر دونوں آدمیوں میں یہ خیر اس جو محکمہ کے جوڑ توڑ کیسے ہی ہوں
 مگر یا میں ہم صاحب تحفہ نے بھی جو محکمہ سمجھ لیا اور معاویہ کی طرف داری میں
 باغی کہنا جائز رکھ کر لعنت سے بچا دیا چونکہ ہم کو مولوی محمد سیح الدین صاحب
 کی کتاب مذکورہ بالا کے صفحہ ۴۴ پر جو لکھا ہے اس کی حجت ہے کہ وہ
 آپ کے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور یہاں ہے ہمارے
 نزدیک مولوی صاحب نے معاویہ کی حرمت رکھنے کو دھونڈنا ہو مگر
 آپ تو بوجہ صحابیت معاویہ کے سیح جانیں گے وہ قول یہ ہے کہ

کہا معاویہ نے (یزید سے) اگر کہ میں غزوہ صفین علیہ السلام سے سنا ہے
 کہ آپ نے فرمایا کہ ایک دن جبریل نے آکے مجھے کہا کہ اس تمہارے
 بیٹے کو تمہاری امت کے لوگ قتل کرینگے اور قتل کرینو والا اوسکا عین
 اس امت کا ہوگا اور اون حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی قابل امام
 حسین پر لعنت کی ہے، واللہ الحمد کہ لعنت کرنا رسول خدا کا
 آپ ہی کے زبان فیض ترجمان سے ثابت ہو گیا خیر معاویہ کو تو یوں
 ادھر ادھر کا کوڑا جمع کر کے امیر نیانے کی تدبیر کی اب نئی گڑھت
 اور سختی اور اسے محدثوں کی تعریف کیجئے کہ جب دوزخ یزید جہنم
 رسید ہوا اور اوسکا بیٹا معاویہ بن یزید نے بھی اپنی راہ لی اور
 مروان کو بھی جو کرنا تھا کر گیا اور ابوالعباس کو شس خلافت بجا کر
 تھکا اور ابوالیوب سلیمان بھی ایسے کسی کر مٹا اور یزید بن عبد الملک
 نے اور زنگ خلافت پر قدم رکھا تو حدیث رسول خدا کے بنانے
 میں ذرا انگ و عار نہوا جبٹ پیٹ پہلے تو یہ بناوٹ کی (کہ حدیث
 میں وارد ہوا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص نشیج (اسکی پیشانی
 پر اثر زخم اور سکتگی کا ہو) ، بنی امیہ کا ایسا خلیفہ ہو گا کہ عالم کو
 عدل و داد سے بھر دیا جائیجہ عمر بن عبدالعزیز کو اشج کار تبہ اسلئے
 حاصل ہوا تھا کہ گھوڑے نے اسکی پیشانی پر لات ماری تھی اور
 پھر اسی حدیث کو قوی کرنے کو لگے ہاتھ دوسرے بھی بے بنائے
 نہ چھوڑے یعنی مشکوہ میں حدیث رضی اللہ عنہ کی ہاتھی پرہہ مذہبی جسکا
 ترجمہ صفحہ ۵۵ پر مولوی سید الدین خالص صاحب نے اپنی کتاب مذکور
 بالا میں یوں لکھ دالا ہے کہ ،، ریحلی موت تم لوگون میں جب ملک

اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ رہے بعد اوس کے اوٹھا لیگا اللہ تعالیٰ اوسکو
 پھر رخصتی خلافت نبوت کے طریقہ پر جب تک اللہ تعالیٰ
 چاہیگا کہ رہے پھر اوٹھا لیگا اللہ تعالیٰ اوسکو پھر رخصتا مالک ایک
 دوسرے کو کاٹنے والا جب تک اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ رہے پھر اوٹھا
 لیگا اللہ تعالیٰ اوسکو بہر رہے کا ظلم بہر اوٹھا جب تک اللہ تعالیٰ
 چاہے گا کہ رخصت ہوگی خلافت نبوت کی طریق پر بعد اوس کے آپ نے
 سکوت کیا، بڑی بات ہے کہ آگے جناب رسول خدا کے زبان سے
 اور کچھ نہیں نکلا پس ملاحظہ فرمائی کہ زمانہ بتیس سال بقیہ دور نبوت
 ایک مرتبہ ختم ہو چکا تھا مگر زمانہ عمر بن عبد العزیز میں پھر پھر مگر آخر اتنے
 دن کے بعد پھر اٹھو کیون پھر اوسکا سبب بھی یہ ہو کہ سارے خلفائے
 امیہ کے عہد دولت میں رسم بد سب و لعن خطبوں میں داخل تھا مگر جب
 عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوا تو اوسنے اوس لعنت کو بند کرنا چاہا مگر اوجہ
 خلافت وہ ڈرتا تھا کہ انسداد فعل شیع سے اوس کے بھائی بندلوہ
 مگر دین تو مولوی مسیح الدین خان بہادر اپنی کتاب مذکور کے صفحہ ۳۷
 پر لکھتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے یہ تدبیر کی کہ یہودی طبیب جو ظاہر
 دربار رس اور مصاحب خلیفہ کا تھا اوسکو اونہوں نے مخفی تعلیم کیا کہ
 ایک دربار عام میں آیا بہانہ سارے امراءے شام اور سارا خاندان
 نبی ائیتہ کا جمع تھا اور خلیفہ سے درخواست کی کہ انہی صاحبزادی کے
 ساتھ میرا نکاح کر دیجئے سب لوگ بہت برا فرختہ ہوئے اور خلیفہ
 نے باہشتی فرمایا یہ امر غیر ممکن ہے میں مسلمان ہوں اور تم غیاہر
 ہماری ملت سے ہماری شہریت میں یہ و صلیت جائز نہیں ہے یہودی

جواب دیا کہ آپ کے پیغمبر نے تو انہی میں سے کسی کا نکاح علی ابن ابیطالب کے ساتھ کیا تھا عمر عبدالعزیز نے کہا کہ وہ بہت بڑے عظماء ملت محمدی سے تھے یہودی نے کہا کہ پھر ایسے بڑے عظماء ملت پر خطبوں میں کیوں ہوتی ہے عمر بن عبدالعزیز نے لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ اسکا جواب دو سب لوگ ساکت اور ندامت ہوئے اور اسی وقت انہوں نے حکم صادر کیا کہ خطبوں سے وہ الفاظ مانتے کال ڈالیے جائیں، پھر چند جناب مولوی صاحب نے اس پوری کیفیت کو جو صاحب ابوالفداء نے لکھی تھی اوڑھا گئے اور یہ نہیں لکھا کہ جب علمائے بے حد حدیث فضائل جناب امیر علیہ السلام کی رات بھر میں بناؤالین اور صبح کو پیش کیں تو نفست کی موتی کا حکم ہوا اور دوسرا فعل نیک یہ عمر ابن عبدالعزیز سے صادر ہوا کہ اس نے باغ فدک ادلا و فاطمی کے حوالہ کیا۔

اگر دیدہ انصاف ہو تو دیکھ لیجئے کہ کس درجہ کو حدیث بنانے کا ملکہ آپ کے مذہب کے اسلاف کو تھا پہلے تو وہ حدیث گڑھی جس سے خلافت حضرت ابوبکر و عمر و عثمان کے جائز تھی و بقیہ زمانہ نبوت گزرا نے گئے و زمانہ معاویہ و یزید وغیرہ براعظم اگر عمر ابن عبدالعزیز کی وقت میں یہ خلافت اور بقیہ نبوت حقہ تھی ان کی دکان عظیمہ مگر جب باوجود ان جہول حدیثوں کے پوچھا جاتا ہے کہ صاحب جو ضرورت خلیفہ مقرر کرنے کی آپ فرماتے ہیں وہ ہنوز باقی ہیں تو آپ خلیفہ کیوں نہیں مقرر فرماتے تو طرف جواب یہ ملتا ہے کہ اب مسلمان کی قدرت سے خلیفہ کرنا باہر ہو گیا غرض جو کوئی اس بے تکی جواب کو سنتا ہے وہ نہایت ہی آپ کے مذہب کے بانیوں

کہا معترف ہوتا ہے کہ خود ہی یہہ کہتے ہیں کہ خلاف تینس سال کے لئے تھے
 پہر سلطنت ہوئی اور سلطنت سے پہر خلافت حقہ پر اولیٰ و بعد اس کے
 پہر بلٹی اور سلطنت بن گئی اور سلطنت بھی ہوئی تو کیسی کہ اب مسلمانوں
 کی بنائی کچھ نہیں بنتی مگر آیہ استخلاف کے بابت سوا و سکی بھی بنایا ہی ہے
 اول تو کہین سے اسکا ثبوت نہیں کہ خدا نے اونہیں ایمانداروں سے
 وعدہ کیا تھا کہ تم کو خلیفہ بنائیں گے جو بروقت نزول سورہ نور ایمان
 لانے تھے لیکن بحث کے لئے ہم مان لین تو ضرور ہے کہ سورہ نور میں
 چونکہ مذکور اتمام حضرت عائشہ کا ہے جو ستم ہجری میں ہنگام حرمیت
 جناب خورشید رسالت لگایا گیا تھا ملاحظہ فرمائیے کتاب تاریخ
 معتبر وقتہ الاجاب اور اوسى کتاب لاجواب سے سند نیچے گوجاب
 حضرت امام حسن علیہ السلام ستم ہجری میں اور جناب امام حسین
 علیہ السلام ستم ہجری میں پیدا ہوئے تو ظاہر ہے کہ بروقت نزول
 سورہ نور دونوں سرور سینہ رسول مجتبیٰ اور تخت جگر علی مرتضیٰ دوز
 بعض فاطمہ زہرا علیہا السلام دو دو سالہ بھی پورے نہ رہے ہوں گے اور
 آپ حضرات جناب امیر علیہ السلام کے صغیر سنی کے ایمان کو اوڑھا
 کے بخاطر حضرات ابوبکر و عمر ایمان لانا بعد وہ سا لگی قبول کرتے ہیں
 ملاحظہ ہو اطہار الہدایہ صفحہ ۶۳ تو ظاہر ہے کہ معاذا اللہ دونوں صاحب
 ہر وقت نہ خدا کو بھیانتے تھے نہ رسول کی وقت جانتے تھے
 نہ بچہ تھے مکمل یعنی نیچے ہوگا تو ایمان کیسا پس منشاء آیہ استخلاف
 سے وہ محروم تھے تو حضرت امام حسن علیہ السلام سے مشیت ایزدی
 کیونکہ متعلق ہوئی جو چہ ہی ہینے کے لئے خلیفہ ہو گئے اسکے سوا

ایہ اختلاف میں تو یہ بھی شرط ہے کہ وعدہ اولیٰ سے ہی جو بروقت نزول سورہ نور ایمان لائے ہیں اور عمل کرتے ہیں شایستہ و مالا تکہ آپ کو اصرار ہے کہ خلافت راشدین کیسے ہی عمل کرتے رہیں ہوں ہر گاہ سنا عمل و امکا شستہ سے وہ غایض میں تو جا ہو وہ کچھ کریں تو اولیٰ سے وعدہ کیونکر متعلق ہو گا یہ وعدہ تو ان کے سوا اور مومنین سے جو داخل آیت سورہ بقرہ میں متعلق ہو سکتا ہے اگر کہیں کہ نہیں حضرات خلفائہ ثلاثہ سے متعلق ہے اور ضرور اعمال شایستہ اولیٰ سے درکار تو پھر ہمارا وی اصرار ہے کہ حسن خاتمہ ثابت کئے اور اگر زیادہ نہیں تو وہ بقول محقق طوسی گناہ بار بار سرکار کے منہ سے نکلتا ہے کہ مخالف علی بن ابی طالب کو قاتل میں بعد طلحہ و تہ و ان دونوں آیتوں کو جو سورہ بقرہ پارہ اول کو چہارم سورہ کہف پارہ اول کو چہ ۱۹ میں میں یعنی پہلی آیت کا آخر کان من الکافرین جس کے معنی ہیں کہ ہوا کافروں کا اور دوسری آیت جس میں یہ ہے ففسق عن امریکہ جس کے یہ معنی ہوتے انکار کیا حکم ربانی سے ہم اس کے بھی ثبوت کے طالب ہوں گے کہ ان کے واسطے دین غالب کیا گیا اور اگر آپ یہ معنی کہیں بے بیٹھے کہ ان کی عہد میں دین اسلام بہت پہلا تو ہم محمود و غریب اور شہاب الدین غوری کو بھی آیہ اختلاف میں داخل کر نیکیا رہیں گے اور خلافت ائمہ اور عباس کو بھی شامل کریں گے جبلی خلافت سے آپ کے پیشوا یہ کہنے پہچا چوڑا تے ہیں کہ کذاب بنو الزہراء اور یہ بھی اوس سے عرض کریں گے کہ زندہ نواز آیہ اختلاف میں تو یہ بھی وعدہ خدا کا ہے کہ جو ہم خلیفہ کریں گے ان کی وحشت کو ہم امن سے بدل دیں گے اور جیل و کما وعدہ حق اور سچ ہے تو براہ مہربانی اسکا ثبوت لائی کہ حضرت علی تو ظاہر بطور بقول آپ کے اساتذہ کے دیکھتے ہمیشہ ان کی فوج و راکھی لندا رہے تو آیہ اختلاف سے کو سون دور میں مگر حضرات خلفائہ ثلاثہ کا خوف

کمان اور کب بد لایا گیا حضرت ابو بکر کس ٹرائی میں بے حکم و حکم بل کرے
 تھے اور کفار نا اہل سے مثل محمود و غزنوی اور شہاب الدین غوری کئے
 جو ہندوستان میں صف کارزار سے نکل کر لڑا تھا فوج دشمن پر بل کرے
 اور دست بدست لڑے اور ادھون نے کیا خوش امدانہ اشعث کو
 اپنا جھنڈی نہیں بنایا یا جناب بھادر نے بہادر خلیفہ دویم عمر ابن الخطاب
 ابو لؤلؤ غلام معیرہ کے خطاب پر عتاب سے جو سہ سجد ہوا تھا خالیف
 نہیں ہوئے و حضرت خلیفہ سیٹوم نے باغیوں کے اندیشہ سے دروازہ
 بند کر کے گوشہ گزینی اختیار نہیں کی اور بعد اسکے پھر بھی ہم کو نہیں گے
 کہ جناب جب ایسے مرتجع و صاف آیت موجود تھی تو آپ کیوں انکار کرتے
 ہیں کہ حق تعالیٰ کسی کو خلیفہ نہیں کرتا خلیفہ بنا کر بنا خلق اللہ کے ہاتھ میں ہے
 اب اگر وہ تماشا و مکتبہ نظر ہو جو صاحب تحفہ نے اپنے کمال صنعت
 سے واسطے ثبوت خلافت خلفاء راشدین کے کیا ہے دیکھتے تو بھیجے ہو۹۹
 تحفہ اثنا عشری مطبوعہ مطبع منشی نو لکھنؤ ملاحظہ ہو کہ صاحب تحفہ نے
 یہ ایہ سورہ و زور وعد اللہ الدین الخ لیکر ترجمہ کو تو خلافت اپنی عادت
 کہہ اذرا دیا ہے مگر اتمام فرمایا ہے کہ حاصل این ایہ اینست کہ حق تعالیٰ
 وعدہ فرمود کہ سیرا کہ در وقت نزول سورہ نور ایمان آورہ و عمل صالح
 کرہ ہو و نہایت جمع را از ایشان خلیفہ سازد و بر زمین مسلط کند مثل خلیفہ
 ساختن مک نیکہ پیش ازین گذشتہ اند مثل حضرت داود و علیہ السلام
 کہ در حق ایشان یاد اؤ دادنا جعلناک خلیفۃ فی الارض و اودیت
 ہو دیگر انبیای نبی اسرائیل و نیز وعدہ فرمودہ کہ روان دین ایشان را کہ منی
 و پسندیدہ خداست در زمین مکان دہد یعنی روح و شیوع عطا فرماید

دستِ قزو ثابت گردانند و نیز وعدہ کر دہ کہ اینہا بیدلِ خوبی کہ در آن وقت داشتند
 امن کلی ارزانی فرماید پس مجموع این امور چون در وعدہ الہی داخل شدند واقع
 شدنی آمد و الا خلف در وعدہ حق تعالی لازم آید و مجموع این امور در اسوا و نزول
 خلفا و ثلثہ واقع نشدہ زیرا کہ امام ہندی در وقت نزول این سورہ بالا بجام
 موجود بنود و حضرت امیر اگر چہ در آن وقت موجود بود لیکن رواج دین نشان
 مرضی الہی و پسندیدہ اوست بر عہد شیعہ حاصل نشدہ بخور فرمائی کہ صاحب
 تحفہ نے اس مقام پر ترجمہ کو اوٹرا کے خلاصہ مطلب یہ کہ چون اکتفا کی اور
 تب پہر آخر ص ۳۴۰ و شروع ص ۳۴۱ کتاب مذکور کو ملاحظہ فرمائے
 بہمان شاہ صاحب نے لکھا ہے قولہ تاملے ومن کفر بعد ذالک
 فاولئک ہم القاسقون ای ومن انکسر خلافتہ الخلفاء
 بعد ذالک ای بعد سماع ہذا الایۃ والعلوم باستخلاف اللہ تکلیف
 آیا ہم فاولئک ہم الکاملون فی الفسق ترجمہ و خبرنا قسند بخلیفہ کردن
 خدا می تاملے این جامعہ را پس آن گروہ ایشان مذکور کامل در فسق اور اس
 تحریر کے پہلے شاہ صاحب تحریر فرمایا جیسے تھے کہ در قرآن مجید شکر خلافت
 خلفا و ثلثہ را نیز در آیہ استخلاف کا فر فرمودہ کہیں سرکار کہ اس آیت میں
 سوائے قول حق تاملے کے اور عبارت جاہودہ کہیں کی ہو حضرت شاہ
 صاحب نے کیوں جوڑ دی آیا اسی لئے تاکہ جہلا وغیرہ عربی دان الفاظ عربی
 و دیکھ کر اور جناب شاہ صاحب کے ہر قولہ تاملے دیکھ کر بلا سمجھی اشارہ
 ای کل عبارت عربی کو متولہ حق تعالیٰ باور کر لیں مگر کیا صاحبان فہم نسبت
 شاہ صاحب کے سوائے اسکے کہ حق سے چشم پوشی کی ہے کچھ اور
 سمجھیں گے اور کیا وہ نہ دیکھ میں گئے کہ شکر خلافت خلفا و ثلثہ کے

نسبت حق تعالیٰ نے کب حکم کفر کا دیا ہے اور غالباً حضور بھی اگر قوت معذرت رکھتے ہیں تو سر جہکائیں گے کہ ناسق کے معنی شاہ صاحب نے یہاں کافر کے حسب مراد جناب غفران اب طالب شہداء کے لئے نہیں جبکہ آپ مخالف ہیں اب میں آئیہ مستدلہ کو مع ترجمہ عبدالقادر صاحب دہلوی قرآن مجید ترجمہ مطبوعہ منشی نول کشور لکھنؤ شہر امجدی سے پہلے لکھتا ہوں

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَا يَجْعَلَنَّ لَهُمْ دِينًا يَخْتَفُونَ

پسند کر دیا انکو اور دیگا انکو ان کے ڈر کے بدلے امن میری بزرگی کو لایشرکون بی شکیں اور کفر بعد ذالک فاولیٰ علیہم الفاسقون شرکین کرینگے میرا کوئی اور جو کوئی ناسق کرے گا اس سے پیچھے یہودی لوگ ہیں بے حکم اب سرکار پہلے یہودی ہیں کہ مولوی جہانگیر خان مولانا اظہار الہدیٰ نے یوں ترجمہ کیا ہے وعدہ کیا اللہ نے ان لوگوں کو جو تم میں سے ایمان لائے اور اچھے کام کے یقیناً پیغمبر کرے گا انکو لوگوں میں جیسے خلیفہ کیا تھا اور انکو کوئی نہیں دے گا و علیہم السلام کو جو جب آیت شریف یاد آوے اذ جعلناک خلیفۃ فی الارض اور بسطہرح یہاں علیہم السلام کو اور دیگا انکو دین انکو دین کہ پسند کر دیا انکو اور دیگا انکو ان کے ڈر کے بدلے امن میری بزرگی کو لایشرکون بی شکیں اور کفر بعد ذالک فاولیٰ علیہم الفاسقون شرکین کرینگے میرا کوئی اور جو کوئی ناسق کرے گا اس سے پیچھے یہودی لوگ ہیں بے حکم اب سرکار پہلے یہودی ہیں کہ مولوی جہانگیر خان مولانا اظہار الہدیٰ نے یوں ترجمہ کیا ہے وعدہ کیا اللہ نے ان لوگوں کو جو تم میں سے ایمان لائے اور اچھے کام کے یقیناً پیغمبر کرے گا انکو لوگوں میں جیسے خلیفہ کیا تھا اور انکو کوئی نہیں دے گا و علیہم السلام کو جو جب آیت شریف یاد آوے اذ جعلناک خلیفۃ فی الارض اور بسطہرح یہاں علیہم السلام کو اور دیگا انکو دین انکو دین کہ پسند کر دیا انکو اور دیگا انکو ان کے ڈر کے بدلے امن میری بزرگی کو

فاسق کہا ہے آیا انکریں خلافت حضرات ثلاثہ کو یا انوں صاحبوں کو کہ جنہوں نے
 اس خلافت کو جو جناب رسول خدا نے اسلام کا بنایا تھا اور تارہ بنیکا اور اپنا
 من مانا لباس پھنک دیا حکومت کا بجا یا بعد اسکے صاحب شمس الضعی نے جو خلافت
 آپ کے داخل جماعت اہل سنت تھے اور اب صف اہل شیعہ میں داخل
 ہیں تحریر فرمایا ہے اور پیرکان دیجئے۔ ۱۱

اقول اس آیت کو مولف نے باعتبار اسے جاہلانہ ترجمہ اور لایعنی یعنی
 کہ اصحاب ثلاثہ کی شان میں محض خلیفہ کے لایح سے تصور کر لیا اور شیعوں
 پر بھی نہ سمجھے کہ دیکھو اس آیت کو بارہ اہام کے شان میں یہ سمجھو یہ تو نام
 خلفہ کے شان میں ہے مولف نے اپنے ذہن ناقص میں خلفاء ثلاثہ کے
 نسبت اس وعدہ کو سمجھا ہے اور دروغ ترجمہ سے یہ بھی استنباط کیا
 ہے کہ وہ میرے ہی عبادت کریں گے اور میرا شریک کسی کو نہ کریں گے
 گویا ان کی غایت کی بھی خبر نہ آئی لیکن یہ نہ سمجھے کہ اگر اصحاب ثلاثہ تھے
 آیت سے مراد ہوتی تو وہ کون صاحب ہیں جنکے نسبت یہ فرمایا ہے
 ومن کفر بعد ذالک فاولئک هم الفاسقون یعنی جو کوئی بدخلیق
 ہونے کے کفران نعمت کرے گا وہ ہی فاسقون میں سے ہوگا اور جبکہ یہ
 اہل ترجمہ کے خداوند تبارک نے یہ وعدہ ہی یقینی کر دیا ہے کہ وہ خلیفہ صاحبان
 خدا ہی کی عبادت کریں گے اور کہیں کو اس کا شریک نہ کریں گے
 تو پھر من کفر بعد ذالک خداوند تبارک نے کیسی فرمایا اور یہ خلف
 صاحب کو ترجمہ غلط لکھتے وقت شرم ہی نہ آئی کہ اللہ اسے قواعد سے
 ہی واقف ہیں ترجمہ اور محکم مولف پر مفصل الذیل ضروری اور احکامات
 وارد ہوتے ہیں۔ ادنیٰ یہ کہ اگر اس آیت کا خطاب تمام صحابہ سے

ہے تو اس نفاذ سے تم میں سے جو ایمان لاؤ میں ثابت ہوتا ہے کہ سب
 صحابہ ایماندار نہ تھے دوسری یہ کہ اس آیت میں جو وعدہ الہی ہے وہ
 جملہ مومنین سے ہے اگرچہ وہ مومنین صحیح ہو تو سوائے خلفاء اربعہ کے
 اور کوئی شخص مومن قرار نہیں پاسکتا اور یہ امر کہ امت محمدی میں صرف
 خلفاء اربعہ سے مومن تھے بالاجماع غلط ہے آپ ہی فرمائی ہیں کہ اس آیت کے
 غلط و رسول اللہ سے کیا ملاقات تعجب یہ ہے کہ جاہل لوگ کلام الہی اور
 اس کے معنی اور مطلب میں بھی تعارف کرتے ہوئے خدا سے نہیں ڈرتے
 آیات کے ترجمہ اور تفسیر کرنے سے یہ تو ہم کو معلوم ہو گیا کہ مولف
 صاحب صرف مطبوعہ مترجم قرآن کو پڑھ کر مولوی بن گئے ورنہ کوئی حضرت
 سے پوچھنے کہ آپ نے کس تفسیر کے ذریعہ سے یہ معنی لگائی ہیں کہ
 ایستخلفتم بھی خلافت رسول اللہ مراد ہے اور اگر آپ نے مثل اپنے
 ہی کسی دوسری کی عبارت سے استنباط اسکا فرمایا تو اتنا تو غور
 کرنا تھا کہ یہ وعدہ علی العموم مومنین سے ہے سب کے سب مسلمان خلیفہ
 رسول اللہ کے طرح بن جائیگا اور درآن حالیکہ آیت میں نظیر پہلے است
 کی موجود ہے کہ جسطرح اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو مصر سے نکال کر
 ایک بہت بڑا ملک اور کمیرات میں عطا فرمایا اسی طرح مسلمانوں
 سے بھی وعدہ ہے کہ تم کو خداوند تعالیٰ تمام ملک روم و شام و فارس
 عطا فرمائے گا یہ خلفاء اربعہ کو کیا تعلق آپ نے آیت کے ترجمہ میں یہ لکھا ہے
 کہ یقیناً خلیفہ کریگا اور کمول ملک میں جیسے خلیفہ کیا تھا اور اسے اکلونکو اور اکلون
 کی تفسیر میں آپ نے دو معبران یعنی داؤد و سلیمان علیہم السلام کا حوالہ
 دیا مگر آپ کو یہ تمیز نہیں آئی کہ جب است کے مقابلہ پر اکلون کا ذکر ہوتا ہے

تو اُمت سابقہ مراد ہوتی ہے اور جب یہ ترجمہ خدا کے مقابلہ پر اگلوں کا لفظ
آتا ہے تو اس سے انبیاء مرسلین سابق مراد ہوتے ہیں تمام قرآن
میں صد ہا مقامات پر یہ نظر میں موجو وہیں اور بہت موئی عقل کی بات ہے
مگر افسوس اس بات کا ہے کہ حکمو ایسے با علم شخص کے مقابلے میں قلم اڑھانا
پڑا ہے کہ جبکو اردو ترجمہ قرآن شریف کا بھی سمجھنے کی کیا قوت نہیں ہے
ورنہ اس قدر طوالت تحریر کی حاجت نہ پڑتی اب ملاحظہ فرمائے کہ آیات
مندرجہ ذیل میں جب اُمت کے مقابلے میں من قبل آیا ہے وہ ان اُمت
سابقہ مراد لی یسگی ہے یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم
والذین من قبلکم لعلکم تتقون والذین من قبلکم مراویہے لوگ
میں اور آیت استدلال نمبر ۱۱ میں نفی من قبل و فی ہذا بمقابلہ قرآن
من قبل سے مراد قریت و انجیل ہے ما انزل الیہا وما انزل من
قبلات سے مراد صحائف انبیاء سابقین کا الذین من قبلکم کا نوا
امثال منکھ قوت پرین اُمت سابقہ مراد ہے پھر ترجمہ کیا ہے میری
بندگی کریں گے شریک میرا نہ کریں گے کیسکو معلوم نہیں ہوتا کہ صیغہ
اس تقابل کہان سے پیدا ہوا ہے اور یہہ یقینی اور حکمی عبارت کی قاعدہ
سے لکھی گئی ہے صحیح ترجمہ تو اس فقرہ کا یہہ ہے کہ میری عبادت کریں
میرا شریک نہ کیونکہ کریں اس خیانت کی وجہ پر تعصب اور کچھ نہیں ہے
حکمو بیود و نصاریٰ پر تعجب ہوا کرتا تھا کہ ایسے آسمانی کتابوں کو کس طرح
کریسمس کے مگر اب مسلمانوں میں بھی ایسی نظریاتی طلی سے متراکب شریک
کے الفاظ یا ترجمہ کو بدلنا بلا شک و گھر ہے افسوس یہہ ہے کہ موقوف حجاب
بھی جب ناخواندہ لوگوں کے بہرگانے کے لئے ترجمہ قرآن میں غریب

توبہ فیال نہ کیا کہ آیت کے اگلے فقرہ کو جس سے مرعجا یہ ترجمہ غلط ہوتا ہے
 لہذا ان ہیماؤ کا یعنی ومن کفر بعد ذالک جس کا یہ مقصود ہے کہ جن لوگوں نے
 وعدہ ہوا ہے اگر انہیں سے کوئی بعد ایساے وعدہ کا فرغت ہوگا تو وہ
 ناسق ہے اگر خداوند تعالیٰ بالیقین یہ فرماتا کہ یہ لوگ میری ہی عبادت
 کریں گے تو پھر اونسے اندیشہ کافر ہو جائیگا کہ طرح رتا دراصل یہ آیت
 فقرہ و مساکین و مہاجرین کے شان میں ہے کہ جنکو مشرکین قریش طرح
 طرح دھمکیاں دیدی کر ڈرایا کرتے تھے اونسے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا کہ
 کہ جس طرح اگلی امت یعنی بنی اسرائیل کو ہم نے زمین کا مالک کیا تھا ویسی
 ان کو بھی زمین کا مالک کریں گے اور خوف کے بدلے امن و نیلے ان کو
 چاہئے کہ میری عبادت کریں میرا شریک نہ کیا کہ نہ گروانین اور جو کوئی بعد
 اس کے کافر ہوگا وہی ناسق ہے پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 واقیموا الصلوات واتوا الزکوٰۃ و اطیعوا الرسول لعلکم ترحمون
 پس دوران حالیکہ آخریوم وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جن
 صحابہ کے بجائے اطاعت رسول اللہ مخالفت اور عہد شکنی ثابت
 ہوئی ہے وہ اگر اس آیت کے مصداق بھی ہیں تو پوری آیت کے مصداق
 ہیں اور آیت مستند کہ مؤلف کے آخری فقرے سے خاص وہی لوگ
 مراد ہیں نبی ابراہیمینا ان مؤلف ہم تفسیر ہو احب علیہ کی نقل کرتے ہیں
 کہ وہ فارسی تفسیر اہل سنت و جماعت کی ہے اور اغلبا مؤلف صاحب
 اد کو جو بھی سکین گئے وعد اللہ الذین امنوا منکم انہم وعدہ کرو
 خدا ہی تعالیٰ انانرا کہ گرویدہ انداز شہا بگردنہ کار ہائے شایستہ مراد
 بقول اشہر فقرہ مہاجرین اند کہ بعد از ہجرت ہدیہ و شہانہل جائے

گرفتند الخ پھر من قبلہ صحر کی تفسیر پر ملاحظہ کیجئے من قبلہم پیش
از ایشان یعنی نبی اسرائیل کہ زمین مصر و شام برایشان داد تا انصرف کردند
و ران ترجمہ بعد و انہی پیرستند مراد از زمان خلافت شریک نہ سازند با من صحر
را امام ثعلبی بے تفسیر من کفر بعد ذالک میں لکھا ہے کہ اول قبیلہ ذوالنورین
کفران لغت کر کے مصداق اس آیت کا ہوا اس کی بھی ثابوت ہے کہ یہ آیت غلط
اربعہ سے مخصوص نہیں ہے بلکہ عوام مسلمان سے خطاب ہے۔

اب ہم صاحب شمس الضحیٰ کی تحریر کو ختم کر کے عرض کرتے ہیں کہ صاحب
شمس الضحیٰ نے جو کچھ لکھا ہے اس کو ادھون نے اوس مواذن سے اٹھ کیا
ہے جو حضور کے یہاں کی کتابوں میں تھا ان کے مذہب حال کی کتب
سے متعلق نہیں ہے نہ ان کو اس کی حاجت تھی کہ اپنے مذہب کی کتابوں
ایسی ضرورت میں کہ خود آپ کے کتابوں سے ترید ہو رہی تھی اور نہ ہم
کو ضرور ہے کہ ہم اپنے یہاں کی حدیثوں سے کچھ کہیں ہماری غرض تو اس طرح
سے صرف آپ کے تقدس و متورعہ صاحب تحفہ کے مدارج دیانت و کمال
سے ہے اور اس لئے یہ کہہ کر کہ جہاں تک صاحب شمس الضحیٰ کی تحریر کا حصہ صاحب
تحفہ اشاعری کے نقیب ہو عنایت فرمائی اپنے خامس کی خان کو دوسری
جانب پر ہر تہہ میں اب حضور ملاحظہ کریں کہ جس قدر کسر ہونے حضور نے
فرمائی تھی وہ تنہا راستی و راستی نہ تھی یہ دعویٰ آپ کا کہ جماعت شافعی
جدا تھی اور صحابہ کی علیحدہ ہم نے قطع نظر اور دن کے خود آپ کے سامنے
ہوئے عبداللہ ابن ابی کافر اور حضرت معاویہ ابن ابی سفیان باغی اور فاروق
کی خیال دیکر صریحاً آپ کا دعویٰ باطل کیا فاسق اور کافر کو قرآن مجید ہے
کی ایتوں سے ایک کر دکھلایا اور یہ بھی ثابت کر دیا کہ عبداللہ ابن ابی

باوجود معاف ہونے پر بھی یہاں سے اچھڑ کر باقی رہا تھا۔ یہاں سے آج کل کے زمانے میں
 نے اُن صحابہ کو جن کے ہم حکم میں داخل کرنا چاہا تھا وہ کہاں داخل رہے ہیں
 اور جو کچھ طومار آپؐ ہم پر لراہوں اور بے دینی کا دیا اور ہمارے علماء
 کی شان میں فرمایا اوسکا کیا حال ہوا پس ہر خد ہمارے خبگاہ کا میدان
 وسیع ہے اور ہم کو خدا کے فضل اور ایتہ علیہم السلام کی تائید سے اس
 میدان میں بڑے بڑے عالم کامل کی کتب صفت بستہ کارزار کو حاضر اور
 علماء جنگی زندگی کو حق تو اسے طول دے اور اُن فیض و برکات سے ہمارے
 درعب کے باغ کو روز افزون ہر روز تہ نختہ میوہ دہیں تو ہم آپؐ کے ایک
 ایک نذرہ پر دفتر لکھنے کو حاضر ہیں اس قدر لکھا اپنے اُن اوراق کو تمام
 کرتے ہیں کہ آپؐ نے اپنے مضامین کتب کو جو لباس تازہ پہنا کے اور
 سواگ کا عطر لگا کے بڑے طمطراق سے ذوالہن بنایا تھا اوسکی قافی لکھ
 گئی اور اس کے کپڑے اور ترے ہی جو مشاطی سے حضور نے غارہ اللہ
 جہر تان سالی تحین وہ ہر ٹک آئین اور وہ ہی مجوزہ نظر آنے لگی لہذا ایسی
 سعی بیکار سے بجز اس کے کیا حاصل ہوا کہ آپؐ کے طرفدار آپؐ کی تحریروں
 پر خوش ہو گئے اور چل اوجھل بڑے شد و مد سے پڑھنے لگے اب وہی میری
 اس گزارش کو دیکھ کر آپؐ کی خدمت میں جو جا میں عرض کریں مگر عجیب خفا ہو
 اور گالیان دینگے تو ہر گاہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت
 میں مخالفین نے کوئی دقیقہ اوشا نہیں رکھا جناب یہ ابراہیم و صی رسول خدا کو
 ناسزا کہتے رہے تو ہم اُن گالیوں کو بیول کا مار سمجھ کر خوشی سے زب
 اکل کر سبکین گے مگر ہمارے ساتھی ضرور نہایت ہی اگر حیرا راضی ہوں گے
 تو بھی کیا فائدہ ہوگا اور سوا سے باتوں کے طومار کے کیا انبار ہوگا انہی

قابل کرنے سے ہم اونکی مداح ہونگے جن کے نسبت ہم کو پورا یقین ہے
 کہ دین اسلام کو اونہوں نے پراگندہ کیا نہ ہمارے سمجھانے سے آپ
 بر فکو برا اور اچھون کو اچھا سمجھیں گے اور جب حال یہ ہے تو یقین فرمائی
 کہ یہ قیل و قال میوہ ہے بہتر تو یہ ہے کہ بجائے خود غور کرنا چاہئے اور
 نہایت ہی ٹھنڈے دل سے ہر نکتہ کو سمجھنا چاہئے اور کا ذکر تو بیفائدہ ہے
 جو فرماتے ہیں شعر فارغ از رسم رہ گبر و مسلمان کردی وہ اسی جنون
 گرد تو گردم کہ چہ احسان کردی چہ لکھو گرد اب بحر رحمت قبول ذات حق
 میں آگئے ہیں اور جنہوں نے لعنت انبیاء پر اعتقاد کر لیا ہے اونکی وزارت
 سے جھکو ہر آئینہ امتد ہے کہ وہ ہمارے پیغمبر برحق کے دین کو اختیار کر کے
 اس واسطے کہ ایسا دین صاف دین کوئی نظر نہ آئیگا جس میں حق تھاے کی وحدانیت
 ایسے صاف اور بے داغ مانی گئی ہو جیسے ہمارے پیغمبر برحق محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے تعلیم کی مان یہ ممکن ہے کہ لو یاں مختلف کے احکام عبادت
 اور معاشرت کے بابت بلا لحاظ ملک و بلاد کچھ خدشہ و فساد و شلالتی
 دین حق کے ذہن میں پیدا ہوں تو اونکا دفعیہ اس طرح خاطر خواہ ہوگا
 کہ جب اونہوں نے پیغمبر برحق اور مادی مطلق جناب رسول خدا کو مان
 لیا تو جو کچھ واقعی اون حضرت نے فرمایا وہ فرمودہ خداوند واحد یکتا ہر
 اور باطل و خیال انسانی اور سپر جائز نہیں ہے اور تاسف اور حکمت کے
 سبب فرمودہ رسول اللہ سے باطل ہیں اور جب اس طرح طالب نجات
 کا دل کدورت سے صاف ہوگا اور بعد اوسکے وہ غور کریگا تو صرف اوس
 مذہب کو اختیار کریگا جس میں فرمودہ رسول خدا کے ارشاد ہدایت بنیاد
 کی تعبیر اوسے قبول کی گئی ہے جنہوں نے بلا واسطہ رسول اللہ سے تعلیم

پائی تھی اور خلیفہ کوئی معلم بخیر رسول مقبول اور ثابت نہیں ہے اور جنہے جس
 و ذنب بموجب فرمودہ حق سبحانہ تعالیٰ دور ہوا اور انہیں سے جو حضرت
 رسول خدا کے رب و رب و موجود تھے انکو رسول اللہ نے اپنا نفس اور اپنا بہائی
 اور طہت جگر اور فرزند و سر وار اہل جنت فرمایا اور جو بعد ان حضرت کے
 پیدا ہوئے انکو تھے باین ہمہ کہ وہ حضرت کے ذریعہ سے تھے موافق آپ کے
 حدیث مستکمہ کے اپنا بھائی فرمایا اور اپنے کو اذکافر ط کہا ملاحظہ فرمائی وہ
 حدیث یہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم مقبرہ کی طرف تشریف لی گئی تھے اور فرمایا السلام علیکم
 ادا رقوم مومنین ان انشاء اللہ بکملہ لا حقون اور یہ فرمایا اس کے
 کاش ہم اپنے بھائیوں کو دیکھتے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ کیا ہم لوگ آپ کے بھائی نہیں ہیں فرمایا تم ہمارے بھاب
 ہو اور بھائی ہمارے وہ لوگ ہیں جو ہمارے بعد آئیں گے اور وہ اب تک
 پیدا نہیں ہوئے میں اذکافر ط ہوں حوض پر صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 جو لوگ آپ کی امت سے آپ کے بعد دنیا میں آئیں گے اور آپ نے
 اذکافر ط نہیں دیکھا آپ اذکافر ط کو کھانچا نیلے فرمایا تم میں سے کسیکے پاس مشکلی
 اور پچھلیاں گھوڑے ہوں تو آیا وہ شخص اپنے گھوڑوں میں ایک کو دوسرے
 سے پہچان نہیں سکتا امت میری قیامت کے دن سفید منہ اور سفید ہاتھ
 یا نون پچھلیاں گھوڑوں کے سے آئیں گے اور یہ سفیدی منہ اور ہاتھ
 یا نون کی آون کے آثار وضو سے ہو کے ترجمہ جذب القلوب صفحہ ۱۶۳
 منطبقہ نول کشور لکثو فرط کے معنی جو شخص اصلاح حوض کیواسطے آگے
 جاسے میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ خلیفہ رسول خدا نے اپنا بہائی کہا وہ میرے

امام سے لیکر بارہویں امام تک بہن خیا نجد آپ ہی کے کتاب میں ہے
 روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک درمین حضرت رسول خدا
 کے حضور میں بیٹا تھا کہ اس وقت حضرت کی گود میں حضرت حسین رضی اللہ
 عنہ تھے میرے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ امی جابر حسین کے ایک فرزند میں
 نام اس کا قیامت کے دن منادی ندا کرے گا کہ امی شہید عابدین اوٹھ اؤ وقت
 یہ حسین کا کہ اوٹھ اس کا نام علی ہو گا اور تھے گا اوس کے ایک لڑکا ہو گا نام
 اوس کا محمد ہو گا اگر تو اوس کا زمانہ پاوے تو تو اوس کو میری طرف سے
 سلام کھانا دیکھے بڑے متعصب مولوی جہانگیر خان کا رسالہ اظہار الہدی
 صفحہ ۴۴۴ میں معصوم کے لئے ایسی اسناد وجدگانہ دی سکتے ہیں مگر یہی
 کتابوں کے تلاش میں عوام کو پریشانی ہوگی لہذا قطرہ از بحار لکھ کر عرض کرتا
 ہوں کہ قرآن مجید کے مفسر اور احادیث کے معنی بتلانیوالے ائمہ اظہار
 علیہم السلام کے سوا کوئی نہیں ہے اور کوئی بھی اُن کے علم و فضل کا انکار
 نہیں کر سکتا ہے اور جب ان کی تعلیمات سے اور اُن کے اوجہ امامت سے
 کوئی نہیں طالب نجات اُن کو معصوم اور علم دین میں کامل مانے گا تو جس طرح ارشاد
 رسول اللہ صلوٰۃ وسوسہ شیطانی سچ مانے گا فرمودہ ائمہ علیہم السلام پر بھی یقین
 کرے گا اور اُس کو حق قرارے گا کہاں تو مانے گا اور تب وہ ایک جیسا کہ دین محمدی
 میں داخل اور شامل ہو گا پھر اُس کو کسی مسئلہ کے قبول سے عدول نہ ہو گا اور
 ہرگز اُن بہکانیوالوں کے چکر میں نہ پڑے گا جو مثل بے دینوں کے رسول خدا
 کے فرمودہ پر شک کرتے ہیں مسلمان ہو کر ائمہ کے اقوال میں شک نہ کرے گا
 بلکہ اس کا مضائقہ نہیں کہ وہ طالب نجات اسکی تحقیق کرے گا کہ جو کچھ وہ قبول
 کر سکتا ہے وہ فرمودہ ۴۴۴ میں معصومین علیہم السلام ہے یا نہیں باقی اللہ اعلم

و غیر صلاح لنا اعدا لنا و لکم اعدا لکم سلام علیکم بتغی الجاہلین فقط

تمام شد

بتاریخ بست و سوم ماہ محرم الحرام ۱۳۱۱ ہجری
بمقام لکھنؤ محلہ فراسٹخانہ وزیر گنج مطبوعہ مطبع
اشاعشری باہتمام سید عابد علی فقط

کتاب مستطاب آیت آخری۔ یکے از تصنیفات عالیجناب
قدسسی القاب جامع معقول و منقول رئیس المتکلمین
جناب مولوی سید غلام حیدر خاں صاحب سب حج
ام اقبالہ -

